



БРАТСКИЙ ВЕСТНИК



2

ИЗДАНИЕ
ВСЕСОЮЗНОГО СОВЕТА
ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ
МОСКВА — 1962

ДОРОГИХ ЧИТАТЕЛЕЙ «БРАТСКОГО ВЕСТНИКА»

ПОЗДРАВЛЯЕМ

С РАДОСТНЫМ ПРАЗДНИКОМ ПАСХИ!

Христос Воскрес!

Воистину Воскрес!

РЕДАКЦИЯ

ВСЕМ ОБЩИНАМ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ В СССР

Дорогие братья и сестры во Христе!

Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов с великой радостью и сердечной братской любовью поздравляет всех вас с светлым праздником Воскресения Христова!

Как дороги всем нам слова пасхального приветствия: «ХРИСТОС ВОСКРЕС! ВОИСТИНУ ВОСКРЕС!»

Так недавно мы все стояли у яслей Вифлеема, созерцая божественного Младенца, и в наших сердцах все еще звучат слова ангельского благовестия: «Ныне родился вам в городе Давидовом Спаситель, Который есть Христос Господь!»

Но не рождение Христа даровало нам спасение и искупление нашей вины перед Богом. И не Его благословенная жизнь на земле, полная благодати и истины, открыла нам двери потерянного рая.

Христос стал нашим Спасителем на Голгофе, где в муках креста Он умер за грехи наши и где раны и кровь Его стали источником нашего примирения с Богом.

Но дело нашего искупления не оканчивается на Голгофе: его славное окончание мы видим в саду Иосифа Аримафейского, где у пустого гроба ангелы возвестили ученикам и ученицам Христа: «Его нет здесь: Он воскрес!»

Воскресение Христа — это венец нашего искупления, как говорит апостол Павел в Послании к Римлянам 4,25: «(Христос) предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего». Вот почему страницы Нового Завета так много говорят о воскресении нашего Господа Иисуса Христа. Более ста мест Евангелия посвящены этому чудному событию. Ап. Павел видел в воскресении Христа как бы краеугольный камень всей нашей христианской веры. Он пишет Коринфянам: «Если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера наша» (1 Кор. 15, 14).

Да торжествуют наши сердца и наполнятся горячею хвалою Господу за то, что Он воскрес для оправдания нашего!

Оправданные Его светлым воскресением, мы должны ходить пред Господом новой, обновленной жизнью (Римл. 6, 4). Служа Господу в чистоте и святости, в явлении духа и силы (1 Кор. 2, 4), будем служить и человечеству любовью и правдой и всяким благим трудом, дабы сохранить добрую совесть и вести себя во всем честно (Евр. 13, 18).

Будем носителями мира, чтобы воистину сила Воскресшего водворила на земле всеми желаемый мир, дабы исполнились слова пророче-

ства: «И перекуют мечи свои на орала и копья свои — на серпы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать» (Ис. 11, 5; 6, 9 и 2, 4).

«Бог же мира, воздвигший из мертвых Пастыря овец великого... Господа нашего Иисуса Христа, да усовершит вас во всяком добром деле, к исполнению воли Его, производя в вас благоугодное Ему чрез Иисуса Христа» (Евр. 13, 20—21).

Примите еще раз, дорогие братья и сестры, наш горячий пасхальный привет: «Христос Воскрес!»

**Всесоюзный совет
евангельских христиан-баптистов**

ВСЕМ ОДИННАМ

ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ В СССР

Пасхальный привет и поздравление

Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов в СССР поздравляет и сердечно желает вам и вашим близким в этот великий праздник Христова Воскресения.

Для многих из нас этот великий праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным. Для многих из нас этот праздник — Христова Воскресения — будет особенно дорогим и радостным.

ПРИЗЫВ ВОСКРЕСШЕГО ХРИСТА К МИРУ

Пасха — древнееврейское слово, которое означает избавление.

Праздник Пасхи был установлен в народе израильском в память их освобождения из плена страны фараонов. Это был их самый большой праздник.

В христианстве Пасха тоже самый большой христианский праздник и является дорогим воспоминанием страданий, смерти и воскресения Господа и Спасителя Иисуса Христа, почему и пишет ап. Павел: «Пасха наша — Христос заклан за нас. Посему станем праздновать» (1 Кор. 5, 7—8).

Самый факт страданий, смерти и воскресения нашего Господа Иисуса Христа является для нас величайшим событием, и празднование его несет великие благословения для всякого верующего во Христа человека. И это потому, что Христос, как чистый и непорочный Агнец Божий, взял на Себя грехи каждого из нас, пострадал за нас, умер и воскрес для нашего оправдания. Вот почему с самого древнего времени и до наших дней празднование Пасхи является важным и необходимым.

Христос совершил спасение и для нас, поэтому и мы станем праздновать. Это празднование важно не только для всех христианских церквей, но и для каждой отдельной христианской личности.

Когда мы с молитвой приходим к Спасителю и просим Его помощи и избавления, — он прощает нам наши грехи и помогает преодолевать наши греховные наклонности. С Ним, при нашем желании, мы можем преодолеть все наши несовершенства и слабости. Вся наша жизнь — это борьба с греховными наклонностями, сражение с ними, и силою распятого и воскресшего Господа — победа над ними. За все это слава нашему Господу, как победителю над адом, грехом и смертью! Христос умер за грехи наши по Писанию и воскрес для нашего оправдания! Новое сердце и победа над грехом является результатом влияния пострадавшего, умершего и воскресшего Христа на нашего внутреннего духовного человека.

Но, идя далее, мы придем к влиянию Христа распятого и воскресшего на наше служение людям, нашим ближним, нашему народу и всему человечеству. И это служение есть служение любви. Как Он нас возлюбил, так и мы должны любить друг друга. А в Своей первосвященнической молитве Христос говорит Отцу: «Отче! за них Я посвящаю Себя, чтобы они были освящены истиною» (Иоан. 17, 19).

Господь Иисус Христос повелевает нам, как людям, воскресшим духовно, видеть нужду наших ближних и, где только возможно, доказывать делом, что мы любим всякого скорбящего и всякого нуждающегося

ся в помощи человека и несем ему слова утешения и дела любви. Мы, как христиане, должны быть «детьми Отца нашего небесного, Который повелевает Своему солнцу светить на злых и добрых и посылает дождь на праведных и неправедных» (Матф. 5, 45). Этим мы покажем на деле, что как «Христос пострадал, умер и воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни» (Римл. 6, 4).

Христос, воскресший из мертвых, неоднократно являлся Своим испуганным ученикам и говорил им: «Мир вам!» (Иоан. 20; 19, 26). О, как эти слова «Мир вам!» были необходимы для Его учеников! Они не только ободряли их, но и освобождали от страха перед теми, кто кричали по адресу их любимого учителя: «Распи Его, распи Его!»

И теперь, когда человечество живет в страхе в условиях международной напряженности и холодной войны, в опасности новой и самой ужасной из всех войн, грозящей испепелить земной шар и уничтожить миллионы человеческих жизней, страх перед атомной войной не дает человечеству спокойно жить и трудиться. Слова Воскресшего: «Мир вам», как никогда еще в истории человечества, необходимы в наши полные тревоги дни. Эти слова воскресшего Христа должны звучать громко, чтобы всякий страх был изгнан из сердец человеческих и чтобы был положен навсегда конец как холодным, так и горячим войнам. Христос силен предотвратить все эти ужасные бедствия, ибо Он после всех Своих страданий, смерти и воскресения победоносно заявил: «Дана Мне всякая власть на небе и на земле».

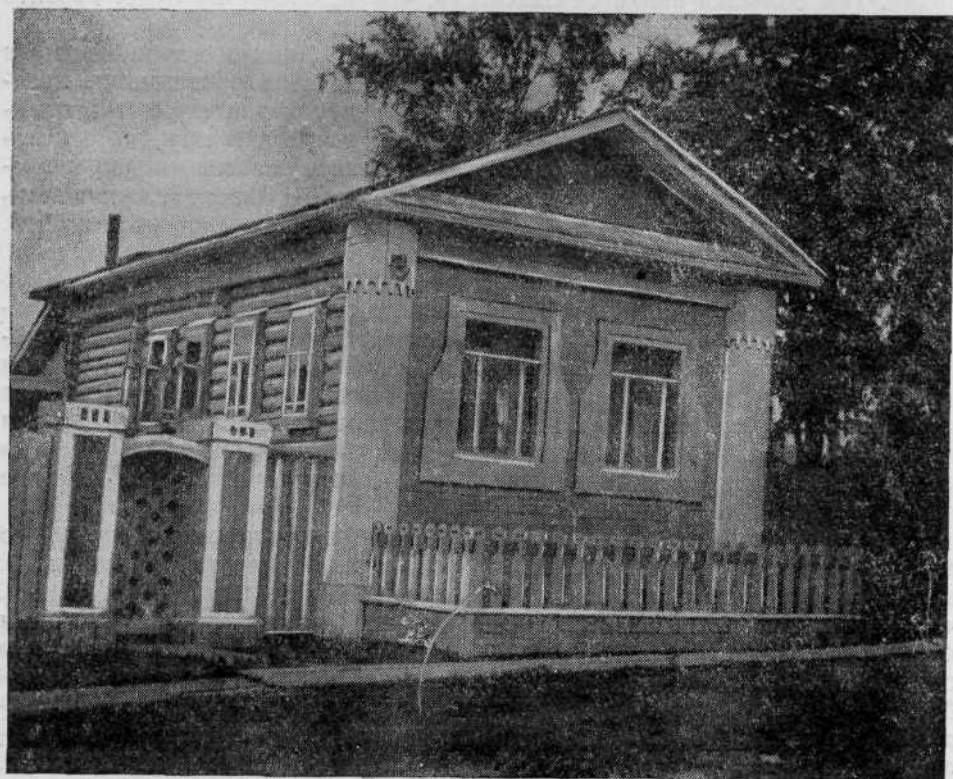
«Мир вам!» — восклицает воскресший Спаситель. И он говорит эти слова не для того только, чтобы положить временный пластырь на кровоточащую рану человечества после ужасов последней мировой войны, но чтобы совершенно залечить ее и чтобы измученное постоянным страхом перед новой войной человечество было освобождено от опасности применения адского оружия массового уничтожения и разрушения.

Воскресший Спаситель властно повелевает всем верующим во всемогущего Бога людям — всеми силами и всей своей любовью содействовать водворению мира на земле. Большинство верующих людей стоят решительно за мир и разоружение. Но миллионы и неверующих людей не менее решительно требуют всеобщего и полного разоружения и упрочения мира во всем мире. Желать войны могут только те, кто накапливают материальные блага на производстве оружия. Сребролюбие и жажда к обогащению затемняют их совесть и делают их врагами человечества. Но друзья и защитники мира не должны допустить, чтобы эти корыстолюбцы ввергли народы в пучину новой мировой войны и превратили в дикую, безлюдную пустыню города и села нашей земной планеты.

Слова воскресшего Спасителя «Мир вам» — мир отдельным людям, мир целым народам, мир всему человечеству — должны сделаться священным лозунгом всех миротворцев верующих и неверующих. Воскресший Христос словами «Мир вам» делает мир самой светлой идеей, самой святой целью и самой благородной задачей всех христиан и нехристиан. Если эта величайшая идея — идея мира будет забыта, то человечество может очутиться под градом атомных бомб. В дни Моисея Бог предлагал людям: «Жизнь и смерть предлагаю тебе, благословение и проклятие. Избери жизнь, чтобы жил ты и потомство твое!» (Второзак. 30, 18). Пророк Иезекииль говорит, что Бог не желает смерти даже умирающего, но его обращения и жизни (Иезек. 18, 32). Такова воля Господа Бога: не смерть и взаимное истребление, а жизнь и еще раз жизнь! «Мир вам, мир вам!» — восклицает Воскресший. Если

воскресший Христос провозглашает мир, то так и будет. Послушаем, что говорит еще небесный Миротворец Христос: «Сын Человеческий пришел не губить души человеческие, а спасать» (Лук. 9, 56); «Услышите о войнах и военных слухах — не ужасайтесь, ибо всему этому надлежит быть» (Матф. 24, 6—8). Такова история человечества. А Христос ведет человечество к миру.

Я. И. Жидков



Молитвенный дом Ижевской общины евангельских христиан-баптистов

ЧЕЛОВЕЧЕСТВО ЖАЖДЕТ МИРА

Наступление атомного века принесло человечеству величайшую угрозу в случае мировой войны с применением средств массового уничтожения. В атомный век неприемлемость войны — это не только этическое требование, но и жизненная необходимость для сохранения человечества. Те, кто сегодня нам напоминает об этом, не являются отчужденными от реального мира энтузиастами, но очень трезвыми учеными. Вопрос уже не в том, желателен ли организованный мир во всем мире, но в том, что он должен быть достигнут, пока еще не поздно. Поэтому перед нашим поколением стоит задача, в истории еще небывавшая. Тем большей является опасность, что человечеству будет грозить кровавый, неизъяснимо мучительный конфликт.

Лицом к лицу с этим положением вещей мы, как христиане разных народов и разных вероисповеданий, чувствуем себя обязанными предупредить каждого, и в особенности политических деятелей, и напоминать им как можно настоятельнее, выступая все более активно, о необходимости контролируемого устранения средств массового уничтожения и войны вообще. Наш Господь Иисус Христос заповедал нам быть глашатаями примирения и мира. Его любовь охватывает всех людей. Она не знает никаких национальных, расовых и идеологических границ. Подобно тому как Христос сказал, что ненавидящий брата своего является уже убийцей, так мы должны сегодня от Его лица провозгласить: тот, кто не восстает со всей энергией против угрозы уничтожения целых народов и рас, является уже убийцей. Тот, кто держится пассивно или даже сеет ненависть между отдельными народами, даже уже тот, кто видит несогласия между народами и ничего не делает для их преодоления, — подвергает человечество безответственным образом угрозе бед и страданий такой войны, какую человечество еще никогда не переживало.

Нашей ближайшей задачей является призывать христианство со всей ясностью к единомысленному исповеданию своего отношения к вопросу мира. Это невозможно без принесения покаяния Богу в том, что в прошлом христиане оказались не на высоте, так как слишком часто мы благословляли оружие того или иного народа, считая его справедливым. Так как сегодня мы должны заявить, что этим способом нельзя уже более отстаивать справедливость, — исповедание христиан по этому вопросу должно найти иную форму. Нам очень прискорбно, что в этом деле мы, христиане, еще не достигли единомыслия. Но из-за этого мы не должны молчать, а, наоборот, мы должны своим братьям по вере всегда вновь и вновь, громко напоминать: поймите, что все мы должны стать защитниками мира. Будем все вместе побуждать политиков вступать на новые пути, ведущие к сохранению мира, вместо того чтобы и далее продолжать политику на краю пропасти вой-

ны. И вот, мы спрашиваем себя: в чем особенно могут помочь христиане в этом отношении, и в чем эта помощь могла бы заключаться? Как в вопросе о защите мира мы должны воспринимать Слово Божие и проводить его в жизнь? Велика опасность, что мы, христиане, окажемся слишком ленивыми, чтобы со всей серьезностью принять это Слово с его обетованиями и напоминаниями. Возможно, это происходит от того, что вопрос о мире мы переносим только в область духовную и тем самым предоставляем человечество самому себе, вместо того чтобы активно помогать сохранению мира, или же от того, что мы слишком поверхностно говорим о мире на земле, не будучи серьезно озабочены о нем. В обоих случаях мы не можем помочь, так как именно нам, христианам, следовало бы оказывать помощь нашему сегодняшнему миру.

Многие думают, что нам, как христианам, нет никакого дела до мира на земле. Как христиане, мы якобы должны говорить только о вечном мире между Богом и человеком. Доля правды есть в том, что благовествование вечного мира с Богом находится в центре нашей веры. Творец и Вседержитель Бог дал всем людям в Иисусе Христе примирение с Ним, и мы, принимая эту благу возможность и имея мир с Богом, называемся христианами. Этот Божий мир в Иисусе Христе не есть только прекращение состояния борьбы между Богом и человечеством, но является спасением Божиим для нас во времени и в вечности: жизнь, справедливость, свобода и радость — все в нем заключено. Полное достижение и все великолепие этого мира с Богом мы вкусим только тогда, когда Господь осуществит Свое вечное царство: то царство, в котором уже не будет греха, а следовательно, и никакой войны. Но мы одновременно верим, что это вечное царство не является только делом будущего, но что со времени воплощения, распятия и воскресения Иисуса Христа оно пребывает уже теперь среди нас, как живая реальность. Всюду, где Божий мир принимается, он ширится также и между людьми. Хотя зависть и ненависть между людьми не исчезает за одну ночь, как это было и в прошлом, но мы должны всегда вновь и вновь освобождаться от гнева и ненависти и быть полны готовности и доброй воли к взаимному миру между собой, ибо мир между людьми должен быть самым наглядным примером того мира, который Господь Бог установил между нами и Собою.

Если же христиане из разных народов и разных общественных систем встречаются как братья, это может быть средством сближения и их народов. Это относится также и к тем народам, которые самым ужасным образом провинились друг перед другом. Мы, христиане, не можем Божий мир оставить только для себя. Если бы мы это делали, мы были бы только набожными эгоистами. Кто заключает Божий мир в набожное гетто, тот сам себя исключает из этого мира. Народы с полным правом ожидают от нас, что мы будем защитниками мира. Наш Бог ожидает от нас, что мы будем не только просить Его о мире для всего мира, но также будем работать для упрочения этого мира.

Есть христиане, которые относятся отрицательно к нашей работе в пользу мира, приводя следующие доводы: церковь имеет мало влияния на ход мировой истории; она должна удовлетворяться тем, чтобы все совершающееся в мире принимать как бы от руки Божией. Правильным в этом взгляде является то, что, согласно нашей вере, не мы, люди, но Господь Бог направляет события мировой истории. Это приводило христиан часто к тому взгляду, что мы должны принимать общественную и политическую действительность такой, как она есть. Сила веры, по свидетельству Библии, никогда не заключалась в принятии неотвратимости мировой катастрофы, но в том, чтобы ее отворотить силой молитвы к Богу и в надежде на Бога. Это относится к угрозе войны в той

же мере, как и к борьбе с бедствиями голода и нужды во всем мире. Мы не можем также считать христианской добродетелью пессимизм, который считает, что всякая работа христиан в пользу мира бесполезна и неэффективна. Безумцами сегодня являются не те, которые трудятся на пользу мира во всем мире, но те, которые равнодушно смотрят на то, как мир идет навстречу катастрофе. По учению нашего Господа Иисуса Христа, христиане ни в каком случае не должны способствовать такой катастрофе. Поэтому мы призываем всех верующих в Божию любовь во Христе Иисусе, чтобы они ни при каких обстоятельствах не складывали рук в великом и священном деле сохранения мира на земле.

Мы не утверждаем, что справедливый и прочный мир во всем мире достигим за одну ночь. Христиане должны стремиться к большому идеалу: чтобы не только не было атомного оружия, но чтобы весь мир, все человечество, все народы отказались от употребления какого бы то ни было оружия друг против друга и признали только один путь решения всех спорных международных вопросов — путь переговоров. Наша вера призывает нас к тому, чтобы мы с полной надеждой на Божию помощь и со всей христианской серьезностью приняли единственный путь для предотвращения мировой катастрофы, а именно: полное всеобщее разоружение при эффективном международном контроле и организованный мир во всем мире. Мы должны призывать всех государственных деятелей к тому, чтобы они стремились к достижению этой, и только этой цели.

Все возможности взаимного понимания и сближения между народами должны быть немедленно использованы. Опыт последних лет показывает, что даже те, кто по разным причинам и соображениям стараются стоять в стороне от великого дела творения мира, могут оказаться пособниками мировой катастрофы. Третья Пражская Христианская Конференция в защиту мира с полным правом провозгласила призыв: «Только не будьте так медлительны, братья, — человечество жаждет мира!»

Р. К.

ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ ЕЕ УСТАНОВЛЕНИЕ И ЗНАЧЕНИЕ

Три с половиной года находились апостолы со Христом. Много они видели дел Христовых, много слышали слов Его. Каждый из них мог сказать словами ап. Иоанна: «И Слово стало плотью, и обитало с нами, полное благодати и истины, и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца».

Но вот наступило время для разлуки Учителя с ними. Наступило время для Христа «впасть в руки человеческие», чтобы пострадать и умереть для нашего спасения. И вот, мы видим сегодня горницу и в ней прощальный вечер Христа с учениками. Как богат событиями этот прощальный вечер! Он начался омовением ног; апостолы спорили о своем величии: кто из них больше... И Христос преподал им урок смирения (Ев. Иоан. 13, 13—14). Затем началась пасхальная трапеза; она происходила в этот вечер во всех домах Иерусалима. Во время этой трапезы Христос имел большую беседу со Своими учениками; мы знаем эту беседу. А после трапезы Христос установил Вечерю Господню. Вот то, что совершилось в горнице в страстной четверг.

Заглянем поглубже в значение этой последней пасхальной трапезы в жизни Христа. На Тайной вечере Христос сказал: «Очень желал Я есть с вами сию пасху прежде Моего страдания» (Ев. Луки 22, 15). Постараемся понять, почему Христос так желал есть эту пасху, то есть пасхального агнца с учениками Своими.

1500 лет, которые прошли от дня освобождения израильского народа из его плена до дня Тайной вечери, иудеи вкушали из года в год пасхального агнца и, вкушая его, обращали свой взор назад, в свое далекое прошлое — на освобождение своих предков от смерти через кровь закланных агнцев. Но воля Божия была, чтобы Израиль, вкушая пасхального агнца, смотрел и вперед. Куда? На Голгофу! Туда, где будет заклан истинный агнец — Агнец Божий, Христос — Мессия, Кровь Которого спасет не от физической, а от духовной смерти и освободит грешников не от физического рабства, а от рабства греха; и не Израиль только, а все человечество.

И вот наступило время совершиться этому великому событию на Голгофе, и Христос жаждал сказать Своим ученикам, а через них и всему иудейскому народу, что время пасхальных агнцев кончилось, — пришел конец закланию жертвенных животных. Вот почему Христос так желал есть эту пасхальную пасху с Своими учениками. Правда, израильский народ продолжал еще закалывать агнцев и в новозаветное время, но это потому, что он не уверовал в истинного Агнца Божия — Христа и в Его Кровь.

Можно сказать, что пасхальная трапеза в Иерусалимской горнице была последней ветхозаветной пасхой. В этой горнице Христос заменил один символ другим: пасхального агнца Он заменил Вечерей Господней — символом хлеба и чаши с вином. Эти два видимых знака даны Христом в наследие Его Церкви, чтобы они напоминали о великой жертве Голгофы, которая принесена за грехи всего мира.

Пасха праздновалась у иудеев каждый год, но в Библии упоминаются семь празднований Пасхи. Седьмая Пасха, о которой говорится в Библии, это Пасха, которую мы вспоминаем в каждый страстной четверг. Перечислим эти семь праздников Пасхи. Первая Пасха — в Египте (Исход 12); вторая Пасха — у горы Синая (Числа 9, 4—5); третья — в земле обетованной, в Галгале (Иис. Нав. 5, 10); четвертая — в Иерусалиме, в дни царя Езекии (2 Парал. 30, 1); пятая Пасха — тоже в Иерусалиме, в дни царя Иосии (2 Парал. 35, 1); шестая также в Иерусалиме, после возвращения иудеев из Вавилонского плена (Ездры 6, 19); седьмая Пасха — в Иерусалимской горнице, с участием Христа и Его апостолов.

Как оказалась в распоряжении Христа во вражеском Иерусалиме горница, большая и устланная? Что это за дом в Иерусалиме, хозяину которого Христос велит сказать: «Учитель говорит: время Мое близко, у тебя совершу Пасху с учениками Моими» (Ев. Матф, 26, 18). Кто мог понять в Иерусалиме слова Христа: «Время мое близко»? Был такой человек в Иерусалиме, который хорошо знал, что означают эти слова Христа и в доме которого была не одна комната, а несколько, и среди них горница большая и устланная коврами. Кто же это мог быть? Не иначе, как Никодим. В знакомой всем нам беседе, когда он пришел ко Христу ночью, Христос завоевал его сердце: Никодим стал тайным учеником Христа. В беседе с ним Христос сказал ему о Своей смерти на кресте: «И как Моисей вознес змею в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому» (Ев. Иоан. 3, 14). А что время было близко для исполнения этих слов Христа о вознесении Его на крест, Никодим это знал, так как он был членом Синедриона, и ему было известно о решении Синедриона покончить со Христом именно в эту Пасху. И вот Никодим предоставляет Христу самую лучшую комнату в своем доме — горницу большую и устланную, и в ней была приготовлена пасхальная трапеза.

Самое замечательное событие в этой горнице — это установление Христом Вечери Господней, хлебопреломления. Мы читаем в Евангелии: «И когда они ели, Иисус взял хлеб, и, благословив, преломил и, раздавая ученикам, сказал: примите, ядите: сие есть тело Мое. И взяв чашу и благодарив, подал им и сказал: пейте из нее все; ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (Ев. Матф. 26, 26—28). Что значат эти слова Христа? Что значит есть хлеб и пить из чаши с вином во время Вечери Господней? Это значит: принимать в себя, в свое сердце жертву Христа и Кровь Его, принимать мир с Богом, который приобретен для нас Христом Его смертью на Голгофе. Не наличие хлеба утоляет голодного, а вкушение его. Тело Христа было ломимо, Кровь Его была пролита, но для нашего вечного счастья Христос распятый должен быть принят верою в сердце. Вот что значат слова Христа: «Примите, ядите! Пейте из нее (из чаши) все!»

Хлебопреломление объединяет всех верующих во Христа. В 1 Кор. 10, 17 сказано: «Один хлеб и мы, многие, одно тело». Вот почему мы перед хлебопреломлением ищем примирения друг с другом, чтобы наше единство во Христе не имело трещин. Мы должны сознавать и хранить единство со всеми искупленными.

Горница — это слово на русском языке имеет два значения: комната в верхнем этаже или чистая половина крестьянского дома. Наше сердце, особенно в день хлебопреломления, должно быть близко к Господу. Песнь «Ближе, Господь, к Тебе...» — не только дорогая для нас песнь, это лозунг нашего христианского сердца. Но, увы, у многих христиан сердце, в отношении к Богу, не горница, а подвал. Наше сердце должно всегда тянуться ко Христу, как растение к солнцу. И наша сердечная горница должна быть чистой — «убранной и усталанной», усталанной добродетелями, красивыми качествами Христа. Но как часто наше сердце запылено и в нем так мало от духа Христова. И все же, в таких невзрачных горницах наших сердец Христос не отказывается встречать с нами.

Горница, где Христос установил для Своей Церкви хлебопреломление, была «большой». Христос пришел в нее с двенадцатью учениками, и среди них был даже Иуда. Но наши сердечные горницы — тесные; они не вмещают всех; одних людей мы любим, других не любим; одних вмещаем, других не вмещаем. Наша великая задача — вмещать всех; симпатичных для нас братьев и сестер и несимпатичных; верующих нашей церкви и верующих всех других церквей! Как важно перед Вечерей Господней спросить себя: кого я не люблю? Кого я не вмещаю в своем сердце?

В центре Иерусалимской горницы был крест Голгофы; хлеб и вино, тело и Кровь Христа, жертва Христа за грешников. Пусть в центре и нашей сердечной горницы будет Голгофа — распятый за нас Христос!

«В первый день опресноков, когда закалили пасхального агнца...» (Ев. Марка 14, 12). У израильского народа праздник Пасхи носил еще название «праздника опресноков». Прочтем Исход 34, 18: «Праздник опресноков соблюдай: семь дней ешь пресный хлеб, как Я повелел тебе, в назначенное время месяца Авива; ибо в месяце Авиве вышел ты из Египта». Назывался этот величайший праздник иудейского народа также двойным названием: «Праздник Пасхи и опресноков». Такое название мы находим в Ев. Марка 14, 1: «Через два дня надлежало быть празднику Пасхи и опресноков».

Познакомимся с празднованием первого из семи дней праздника Пасхи. Описание этого первого дня опресноков мы находим в Книге Исход 12-й главе. В этот день закалался так называемый «пасхальный агнец». Каждая еврейская семья готовила своего агнца. Агнец не варился, а запекался на огне, что было эмблемой, вернее, прообразом Голгофы. Испеченного агнца ели с горькими травами, что означало горькую жизнь в рабстве в стране фараонов. Когда были закланы первые пасхальные агнцы, то израильтяне ели их с препоясанными чреслами, в походной обуви, с посохами в руках и с поспешностью (Исход 12, 11), так как им предстоял выход из страны фараонов и большое путешествие.

В горнице, где Христос вкушал Пасху со Своими учениками, поспешности не было. Тихо и спокойно прошел вечер в этой горнице. Спокойно провел Христос Свою прощальную беседу. Он «возлежал», возлежали и ученики Его, что было знаком покоя, царившего в горнице. Об этом мире и покое говорил Христос возлежавшим с Ним ученикам: «Мир оставляю вам, мир Мой даю вам: не так, как мир дает, Я даю вам» (Ев. Иоан. 14, 27).

Ощущается ли этот мир и покой в наших сердечных горницах? Этот мир зависит от нашего взаимоотношения со Христом, но и от нашего взаимоотношения с людьми. Мы прекрасно понимаем, что значит «взаимоотношение» с людьми. Но, возможно, мы мало задумывались о

нашем взаимоотношении со Христом. Мы, может быть, находим странным выражение: взаимоотношение со Христом. Но в горнице Иерусалимской был человек, взаимоотношение которого со Христом было самое недоброе. Я говорю об Иуде из маленького иудейского городка Кариота. Мог ли Иуда иметь мир Христа в своем сердце при таком взаимоотношении с Учителем? Конечно нет.

В горнице Иерусалимской совершилось несколько событий. Но мы выделим два из них: одно событие — это исполнение Христом пасхального обряда, который исполнялся всеми иудеями, а именно вкушение пасхального агнца с пресным хлебом и горькими травами. А второе событие — это установление Трапезы Господней, столь нам знакомой, так как мы регулярно совершаем ее точно так, как совершил ее Христос. Как мы должны быть благодарны Господу, что наша евангельская церковь сохранила ту простоту Вечери Господней, которую установил Сам Учитель наш, Христос. Как жаль, что не все церкви сохранили эту простоту Вечери Господней. Есть церкви, которые превратили Вечерю Господню в церемониал такой торжественности, что за внешней пышностью совершенно утерялся истинный смысл ее. Под звуки самой торжественной музыки, так называемого «офферторио», перед роскошным алтарем, хлеб и вино, по учению некоторых церквей, превращаются в истинное тело и в истинную Кровь Христа. Нет! Мы будем свято хранить простоту Вечери Господней, как ее установил Сам Христос!

Как мы должны вкушать Трапезу Господню? Мы видим в Иерусалимской горнице самоиспытание учеников Христа: «Не я ли, Господи?» Апостол Павел наставляет коринфян, как надо вкушать Трапезу Господню: «Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба сего и пьет из чаши сей» (1 Кор. 11, 28).

Самоиспытание — как часто мы забывали о нем. В чем же оно должно заключаться? В чем мы должны себя испытывать? В основном в следующем: в мире ли мы с Богом; в мире ли мы с людьми; чисто ли наше сердце; нет ли в нашей жизни сознательного греха; любим ли мы искренне и горячо нашего дорогого Спасителя? И если самоиспытание приведет нас к обнаружению какого-либо греха в нашем сердце или в нашей жизни, — тогда мы должны обратиться к Господу с покаянием и верою принять от Него прощение и очищение.

Трапеза Господня должна нас сближать со Христом. Устанавливая Свою заповедь хлебопреломления, Христос, подавая Своим ученикам хлеб, сказал: «Примите, ядите...» и, подавая им чашу с вином, Он говорил: «Пейте из нее все...» Что хотел Христос сказать всем Своим ученикам этими словами: «ядите» (ешьте), «пейте»... Он хотел сказать: принимайте Меня и мою Голгофскую жертву верою в свое сердце. Принимайте Меня все больше и полнее, пока Я не буду в вас. Пока Я не займу всего вашего сердца, всего вашего существа!

Посмотрим теперь, как наш Господь Иисус Христос совершил первое в истории христианства хлебопреломление и тем самым дал пример для совершения его во все дальнейшие времена. «Иисус взял хлеб и, благословив (ап. Павел говорит: «возблагодарив») преломил, и, раздавая ученикам, сказал: сие есть Тело Мое, И взял чашу и благодарив, подал им и сказал: «пейте из нее все; ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов».

Вот образец для каждого хлебопреломления, данный Церкви Самим Христом. Как печально, что не во всех церквях совершается хлебопреломление по примеру Самого Христа. Но церкви, остающиеся верными этому завету Христа, должны своим примером звать всех христиан к

правильному, Самим Христом установленному порядку хлебопреломления.

Особенно важно правильно понять слова Христа: «Сие есть Тело Мое... сие есть Кровь Моя». Христос этими словами никак не хотел сказать, что с хлебом или вином во время хлебопреломления происходит перемена, так называемое «пресуществление»: что в хлебе начинает пребывать Его Тело, а в вине Его Кровь, и что в хлебопреломлении верующие вкушают уже не хлеб и вино, а Тело и Кровь Христа. Не забудем, что как Христос, так и Его апостолы были иудеями, которые воздерживались от вкушения крови, согласно ветхозаветной заповеди в книге Второзаконие 12, 23: «Только строго наблюдай, чтобы не есть крови... не ешь ее, выливай ее на землю». Эту заповедь строго соблюдали и первые христиане из иудеев, согласно постановлению апостолов и пресвитеров, как мы читаем об этом в Деян. Ап. 15, 28—29: «Угодно Святому Духу и нам не возлагать на вас никакого бремени более, кроме сего необходимого: воздерживаться от идоложертвенного и крови...» Поэтому Христос, говоря о вине — «сие есть Кровь Моя», — едва ли стал бы смущать апостолов и первых христиан мыслью, что с вином они будут вкушать во время Вечери Господней истинную Кровь Его. Но тогда что же означают слова Христа: «Сие есть Тело Мое... сие есть Кровь Моя»? Когда кто-либо из нас, указывая на фотографию в альбоме, говорит: это мой отец, — то все мы понимаем, что речь идет не о самом отце, который, может быть, даже в могиле, а лишь о его образе. Говоря о хлебе: «это — Тело Мое», — Христос говорит, что хлеб — это образ Тела Его. Говоря о вине: «сие есть Кровь Моя», — Христос говорит, что вино — это образ Крови Его. Так понимают эти слова Христа церкви, верные простому завету Учителя в отношении хлебопреломления.

Посмотрим теперь на участников первого хлебопреломления в тихой Иерусалимской горнице. Посмотрим, кого Христос допустил и кого не допустил до участия в этом хлебопреломлении. Он не допустил до участия Иуду, потому что видел в Его сердце великий грех. Вот почему ап. Павел призывает верующих к самоиспытанию перед хлебопреломлением, ибо «кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе» (1 Кор. 11, 29). Но что значит есть и пить недостойно? Иуда был недостойн участвовать в Трапезе Господней, потому что в его сердце был явный и сознательный грех. Сознательный грех — вот что делает нас недостойными для участия в хлебопреломлении.

Какими же были в духовном отношении другие апостолы, участвовавшие в хлебопреломлении в Иерусалимской горнице? Они были полны недостатков. Они были маловерными, плохо понимающими слова своего Учителя. Они были не прочь преградить Христу путь на Голгофу. Они были малодушными и боязливými; они дали Учителю обещание — умереть вместе с Ним, а сами разбежались и оставили Учителя одного. Так что же тогда давало им право на участие в Трапезе Господней, если они были полны таких недостатков? При всех этих многих и больших недостатках, у них было одно драгоценное духовное качество: они искренне любили Христа. Каждый из них на вопрос Христа — «любишь ли ты Меня?» — мог бы искренне, как и Петр, ответить: «Да, Господи! Ты знаешь, что я люблю Тебя».

Сознательный грех в нашей жизни должен удерживать нас, верующих, от протягивания рук к хлебу и чаше с вином. Искренняя любовь наша ко Христу, даже при наличии у нас многих недостатков, пусть ободряет нас участвовать в Трапезе Господней. И как всякий жених, при всех недостатках своей невесты, радуется ее искренней любви к нему, — так наш Господь Иисус Христос радуется нашей искренней любви к Нему при всех наших бесчисленных недостатках, и ценит нашу любовь к Нему превыше всего другого.

«Всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете, доколе Он придет» (1 Кор. 11, 26)

Мы читаем в Слове Божиим о страданиях Христа, о Крови Христа, о кресте Христа... Но если мы упустим из вида смерть Христа, то и страдания Христа, и крест Христа, и Кровь Христа будут представлять собой как бы здание без крыши. Ведь если мы глубоко всмотримся в жизнь Христа на земле, в Его путь от Вифлеема до Голгофы, то мы увидим, что вся Его жизнь от начала до конца является сплошной жертвой — жертвой любви. Если Он мог крепко спать среди ревущей бури на Галилейском море, то как же Он утомлялся в служении людям. Вся Его земная жизнь была жизнью страдания от начала и до конца. Он был поистине «мужем скорбей и изнедавшим болезнью» (Ис. 53, 3). И едва ли в жизни Христа был день, когда бы плечи Его были свободны от того или другого креста. Он был в известном смысле «крестоносцем» от Вифлеема до Голгофы. И весь путь Его земной жизни усеян каплями Его Крови. Но умер Он только однажды, и это было на Голгофском кресте. И вот эту смерть нашего Господа, «смерть Господню», мы и возвещаем во время хлебопреломления, и будем возвещать, доколе Он придет.

«Смерть Господня», смерть Христа — это самое главное событие во всей земной жизни Христа. Смерть Христа на Голгофе — это центральное событие всей Библии; смерть Христа — это самая главная доктрина всего христианского богословия. Смерть Христа — это самая драгоценная истина, которую мы приняли верою. И смерть Христа за грехи всего мира — это самая радостная весть, которую мы возвещаем. Как удивительно: в истории человечества всегда жизнь того или другого человека имела, главным образом, значение. А в истории христианства главное значение имеет смерть Христа.

Хотя смерть всякого живого существа можно объяснить всего лишь двумя словами, а именно: остановилось сердце, — смерть Христа имеет много сторон, она многогранна. Ее надо рассматривать с разных точек зрения, но только со Словом Божиим в руках, не отступая ни на один шаг от божественного Писания. Существует много богословских школ, причем разных направлений, в которых тоже «возвещается смерть Господня», но учения этих богословских школ о смерти Христа не соответствуют учению Библии. Наша школа — это школа Марии из Вифании: у ног Христа. Но школа у ног Христа имеет два класса: класс земной и класс небесный. В классе земном этой благодатной школы мы познаем божественные истины лишь «отчасти» (1 Кор. 13, 12), и лишь в небесном классе этой школы мы познаем все в совершенстве.

Так обстоит дело и с учением Библии о смерти Христа. В нашей земной жизни мы познаем смерть Христа лишь отчасти, но мы познаем ее в небесной школе Христа в совершенстве, так как там она будет постоянной и вечной темой. Но достаточно знать о смерти Христа то, что мы знаем теперь, чтобы сделаться наследниками вечной жизни и всего того, что Бог приготовил для любящих Его. Представим себе лекарство, которое может исцелить умирающего от его смертельной болезни. Умирающий может не знать состава этого лекарства, его сложной химической формулы. Мы часто пользуемся таким лекарством, как аспирин, и в то же время не знаем его сложного химического состава. Теперь предположим, что умирающий, зная мало о составе предлагаемого ему лекарства, но веря в него, принимает его и остается жив. Так и смерть Христа — это божественное лекарство от гибели души: мы можем немного знать о ней, о глубине ее значения; но если мы принимаем ее верою, как спасающий нас от ада акт, то мы спасаемся и сердца наши исполняются радостью спасения. Вспомним разбойника на Голгофе: разве он глубоко проник в тайну смерти Христа? Нет! Разбой-

ник понял только одно: что рядом с ним умирает праведник за неправедных, а следовательно, и за него, великого грешника. И он ухватился верою за смерть Христа, как за единственное средство спасения.

Но если достаточно для нашего вечного спасения простой и детской веры разбойника, то это не значит, что мы не должны стремиться к более глубокому познанию значения смерти Христа на Голгофе. Крест Голгофы не должен превратиться в талисман для нас, то есть в такой предмет, который спасает душу даже при несознательном или малосознательном отношении к нему. Мы знаем, как тысячи душ целуют в церквях крест, не понимая при этом его значения. Мы знаем также, какое великое множество людей, находясь на одре смерти, цепляются за хлеб и вино причастия, не рассуждая о значении смерти Христа на Голгофе. Вот почему ап. Павел и пишет в 1 Кор. 11, 26: «Всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете», то есть придаете значение не хлебу и вину, а смерти Христа на Голгофе, как единственному средству для спасения наших душ от ада.

Так что же мы знаем о смерти Христа? Вера наша в смерть Христа за нас, грешников, такая же простая, как вера разбойника, спасенного Христом на Голгофе. Но знание наше о значении смерти Христа больше и глубже, чем знание разбойника. Мы знаем на основании Слова Божия, что смерть Христа является возмездием Божиим за наши грехи. «Возмездие за грех — смерть», — говорит Писание (Римл. 6, 23). И оно совершилось на Голгофе, но не над нами, а над нашим Спасителем, Иисусом Христом.

Мы знаем также, что смерть Христа — это умиловивление справедливого гнева Божия. Смерть Христа удовлетворила правосудие Божие и сменила Его справедливый гнев на милость. И мы знаем также, что смерть Христа — это примирение нас, грешников, с святым Богом; такое примирение, что мы стали Его сынами и дочерьми, и в качестве таковых мы стали наследниками «славного наследия Его для святых» (Ефес. 1, 18).

Смерть Христа — это единственная цена, которой мы могли быть куплены от вечного ада. Смерть Христа — это единственный путь для входа в Царствие Божие. Смерть Христа — это источник вечной радости всех спасенных грешников на земле и на небе.

«Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете, доколе Он придет». Эти слова ап. Павла говорят о том, что, кроме проповедей о смерти Христа, кроме богословских статей о смерти Христа, кроме песней и гимнов о смерти Христа, есть еще два вестника, возвещающие смерть Христа на Голгофском кресте: это — хлеб и вино Вечери Господней. Эти безмолвные вестники громко и отчетливо возвещают нам, участникам Трапезы Господней, о Теле и Крови Христа, умершего за нас, грешников, на Голгофе. Будем благодарить Бога за «слово о кресте»; будем благодарить Бога за прекрасные гимны о смерти Христа; но будем благодарить Бога и за хлеб и чашу с вином, которые на вечерах Господних нам также возвещают о смерти Христа.

«Сие творите в Мое воспоминание», — сказал Христос в Иерусалимской горнице, подавая хлеб и чашу Своим апостолам. В этих словах Он выразил Свое прощальное желание, чтобы ученики Его помнили своего Учителя. Ведь Он уходил от них через смерть, воскресение и вознесение, уходил как бы в далекую страну и надолго. Естественным желанием каждого человека является желание не быть преданным забвению. Есть на земле одно печальное зрелище: забытые могилы. Но и поросшая бурьяном могила не всегда свидетельствует о забвении: род-

ные умершего могли уехать в другое место. Но, увы, забвение является уделом многих умерших, многих разлучившихся.

Христос не хочет забвения у Своих учеников, — и не только потому, что он был истинным Человеком, подобным нам, обладавшим нашими многими естественными желаниями, но и потому, что помнить Его — это счастье для Его учеников и последователей. И вот на Тайной Вечере Христос вводит знаки воспоминания о Себе для всех Своих учеников. Это, как мы уже видели, самые простые знаки: хлеб и вино, то есть то, что в Палестине, где жил наш Господь, можно было встретить каждый день и в каждом доме.

Творец человеческой души и знаток человеческого сердца, Христос исходил, устанавливая эти знаки воспоминания, из двух свойств человеческой природы: ее способности забывать, переставать замечать то, что человек привык видеть постоянно, и способности вновь вспоминать с новой силой все поблекшее, к чему мы стали равнодушны. Для этого бывает достаточно взять в руки предмет, связанный с каким-нибудь событием в нашей жизни, и мы можем залиться слезами при новом воспоминании об этом событии. Таковы удивительные свойства нашей психики.

Забвение и новое, живое воспоминание и в отношении нашего Спасителя, Иисуса Христа, может постигнуть каждого христианина и каждую христианку. Вот почему Христос ввел хлеб и вино как знаки частого напоминания о Нем. «Сие творите в Мое воспоминание» — гласит завет нашего Учителя. Хлеб и чаша с вином должны оживлять в нашей памяти Христа, Его страдания, Его смерть, Его Кровь. Они должны приближать Христа к нашим сердцам, делать Его раны свежими, Его Кровь теплой, согревающей наши души. Они должны делать биение любящего сердца Христа слышимым для нас. Вот их великое назначение.

Пусть каждая Вечера Господня приближает нас к Голгофе, оживляет перед нашими сердечными очами раны Христа, делает Христа снова дорогим и близким нашему сердцу, обновляет нашу радость спасения и зажигает наши сердца чувством новой, горячей благодарности к нашему Спасителю за Его жертву, принесенную за нас на Голгофе!

А. В. Карев

КРЕСТ ГОЛГОФЫ

Слово «Голгофа» хорошо известно каждому христианину. Так назывался небольшой холм в окрестностях Иерусалима. В буквальном переводе слово «Голгофа» означает «лобное место». На этом холме, около двух тысяч лет тому назад, через распятие на кресте, был казнен Христос. Таким мучительным способом в то время казнили самых опасных преступников.

Что же мы, христиане, видим, взирая очами веры на крест Голгофы, то есть на распятого на кресте Христа? Христос был воплощенным Богом, другими словами — Богом во плоти. И вот на кресте Голгофы засияли такие свойства Бога, которых мы в полной мере никогда не увидели бы, если бы не было креста Голгофы: кротость, смирение, долготерпение. И особенно ярко просияла любовь Божия: ради искупления грешников Христос добровольно отдался в руки палачей. Его, невинного, пригвождали ко кресту, а Он молился за Своих мучителей: «Отче! прости им, ибо не знают, что делают» (Лук. 23, 34). Все светлое особенно ярко бывает видно на темном фоне. Чем темнее ночь, тем ярче звезды. На фоне темной ночи Голгофы в жизни Иисуса Христа яркими звездами сияют Его чудные божественные свойства.

Мы знаем из Евангелия, что когда Христос был взят и осужден, римский наместник в Иудее Понтий Пилат делал попытки освободить Христа. Приближался великий иудейский праздник Пасхи. У иудеев был обычай перед праздником Пасхи освобождать одного узника на свободу. Пилат был уверен в невинности Христа, он понимал, что Христос не мог сделать того, в чем Его обвиняли: развращать народ, — ибо учил всех нравственности; покушаться на власть римского кесаря, ибо говорил о Себе, что Царство не от мира сего. И Пилат поставил перед народом двух осужденных на смерть: невинного Христа и злодея Варавву, осужденного за убийства и грабежи. Пилат был уверен, что народ не пожелает освобождения Вараввы и согласится на освобождение Христа. Но, к своему изумлению, Пилат услышал, что озлобленная толпа требовала освобождения Вараввы и смерти невинного Христа: «...весь народ стал кричать: «смерть Ему! а отпусти нам Варавву» (Лук. 23, 18). На кресте умер невинный Христос, а виновный Варавва был отпущен на свободу.

Здесь мы видим символическую картину: все мы виновны пред Богом, ибо все мы грешники, а в Слове Божиим ясно сказано: «...возмездие за грех — смерть» (Римл. 6, 23); все мы заслуживаем вечного разлучения с Богом, Который, как святой Бог, не может терпеть нашей нечистоты и наших преступлений. Все мы заслуживаем справедливого гнева Божьего, но Христос занял наше место. Удар правосудия Своего

Небесного Отца Он принял на Себя. В течение нескольких часов Христос испытывал огонь телесных и адских душевных мук. Душевные муки Христа во много раз превосходили Его телесные страдания, когда Он висел на кресте, ибо весь грех мира был в это время на Нем. Христос принял весь удар на Себя. Он спас нас от возмездия за грехи, и нам остается принять это спасение верой. Верой принимая спасение, мы становимся праведными пред Богом: «...не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом» (2 Кор. 5, 21); «...оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа» (Римл. 5, 1).

За много веков до прихода в наш мир Христа верующие в единого Бога люди совершали жертвоприношения, закаляя жертвенных животных. В Иерусалимском храме был жертвенник, на котором закаляли жертвенных агнцев, то есть жертвенных животных. Эти жертвенные агнцы прообразно говорили о грядущем Агнце Божием — Иисусе Христе, Который возьмет на Себя наказание за грехи людей, а этот жертвенник в храме прообразно говорил о Голгофском кресте, ибо крест Голгофы явился жертвенником, на котором был принесен в жертву Агнец Божий.

Многие верующие того времени не понимали ясно, как это ради жертвенных агнцев, которых они приносили в храм, им прощаются их грехи, это происходило тогда, когда они, принося жертвенных агнцев, искренне калялись в грехах своих, и слезы их покаяния не пропадали напрасно. Но не мало было таких верующих, которые понимали, что эти жертвоприношения прообразно говорят о грядущей искупительной жертве Агнца Божия, и они жили верой в эту грядущую искупительную жертву. Мы знаем, что по закону Моисея совершались жертвоприношения среди израильского народа, но и до него совершались также жертвоприношения.

Жертвоприношения существуют с тех пор; как существуют люди. В Библии мы читаем, что уже первые люди, сыновья первого человека Адама, Каин и Авель совершили жертвоприношения. И мы читаем, что Бог принял жертву Авеля, а жертву Каина отверг: «И был Авель пастырь овец; а Каин был земледелец. Спустя несколько времени Каин принес от даров земли дар Господу. И Авель также принес от первородных стада своего и от тука их. И призрел Господь на Авеля и на дар его; а на Каина и на дар его не призрел» (Бытие 4, 2—5). Почему Бог принял именно жертву Авеля? Потому что Авель принес в жертву закланное животное и это закланное животное прообразно говорило о грядущей искупительной жертве Христа. Художники, изображая на своих картинах это жертвоприношение, рисуют, как от жертвы, сожигаемой Авелем, дым идет прямо к небу, а от жертвы Каина дым стелется по земле.

Со времен Моисея у иудеев, помимо обычных жертвоприношений, были еще и особые пасхальные жертвоприношения. Слово «Пасха» происходит от древнееврейского слова «Пейсах», что значит «переходить». В нашем понимании это слово означает освобождение. Какое же освобождение праздновали в этот день иудеи? Из Библии мы знаем, что иудеи находились в тяжелом плену в стране фараонов, и вот Бог, воздвигнув им из среды их вождя Моисея, вывел их из этого плена и повел в обетованную землю Ханаанскую (в Палестину). В честь освобождения из этого плена и установлен был праздник у иудеев, который называется Пасхой, то есть освобождением. По закону Моисееву в этот праздник приносилось совершенно особое жертвоприношение. Каждая еврейская семья должна была заколоть агнца, то есть жертвенное животное; обычно таким агнцем был ягненок. По закону Моисееву об этом

агнце было такое предписание: «Агнец у вас должен быть без порока, мужского пола...» (Исх. 12, 5).

Пасхальный агнец также был прообразом Иисуса Христа. Сын Божий, Иисус Христос, был без единого порока; Он, невинный, взял на Себя вину всех людей. Когда исполнилось время прийти Христу на нашу землю, Небесный Отец чудесным образом совершил этот приход. Дева Мария обручилась с благочестивым старцем Иосифом. И Господь через Своего небесного вестника предсказал деве Марии: «...Дух Святой найдет на тебя, и сила Всевышнего осенит тебя, посему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим» (Лук. 1, 35). Когда она была беременна, ей пришлось вместе со своим формальным мужем Иосифом в связи с переписью, которая происходила по всей Палестине, идти из Назарета в город Вифлеем, откуда Иосиф был родом. Город был переполнен пришедшим для переписи народом, и Мария и Иосиф нигде не могли найти себе приюта; им пришлось для ночлега избрать хлев, где, как полагают, содержались животные (ягнята), предназначенные для жертвоприношения в Иерусалимском храме. И вот в эту ночь, в этом хлеву дева Мария родила; родился Сын Божий (воплощенный Бог) и был положен в ясли для скота, ибо не было другого, более удобного места. Сын Божий оказался среди жертвенных ягнят. Какая символика! Среди многих агнцев лежит в кормушке Тот, Кто является истинным Агнцем о Котором лишь прообразно свидетельствовали все эти агнцы.

Когда Христос в тридцатилетнем возрасте вышел на Свое служение, Иоанн Креститель, увидев Его, воскликнул: «Вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира» (Иоан. 1, 29). Христос был в конце концов взят и невинно осужден на смертную казнь. Его казнили накануне иудейского праздника Пасхи. Опять мы видим символику: в праздник Пасхи иудеи закалали жертвенных пасхальных агнцев. На сей раз был заклан истинный Агнец, о Котором прообразно говорили все предыдущие пасхальные агнцы. Христос воскрес в праздник Пасхи. Здесь опять мы видим символику: если иудеи в этот день праздновали свое освобождение от фараонова рабства, то мы, христиане, в этот день празднуем освобождение Сына Божия от уз смерти и наше освобождение от грядущего суда, ибо Христос умер за грехи наши и воскрес для оправдания нашего. Если мы рукою веры ухватились за божественного Агнца, то у нас есть все основания праздновать праздник Пасхи, то есть праздновать праздник в честь нашего освобождения от грядущего суда за грехи наши.

Обращаясь к верующим людям, апостол Павел пишет: «Всегда радуйтесь» (1 Фес. 5, 16). Источником нашей радости является крест Голгофы, то есть Христос, распятый на этом кресте за грехи наши, а затем воскресший для оправдания нашего. Приняв верой Христа как нашего личного Спасителя, мы знаем, что в лице Христа мы приняли вечную жизнь и вечное счастье. Никакие временные тучи во время нашей земной жизни не могут омрачить нашей радости. Стоит искренне верующему человеку в момент, когда в его жизни сгущаются мрачные тучи, взглянуть очами веры на крест Голгофы, как его сердце преисполняется великой радостью, которая мгновенно рассеивает все тучи. Смотря на крест Голгофы, верующий говорит: там на кресте распят за мои грехи Христос, а я теперь свободен от возмездия за грехи; я имею свободный доступ в царство вечной жизни; я наследник Божий и сонаследник Христу в Его божественной славе.

Апостол Иаков пишет: «Вера без дел мертва» (Иак. 2, 20). Если мы верим, что Христос принял на Себя наказание за наши грехи, то наше

сердце загорается огнем благодарности к Нему за это. Чем мы можем Его отблагодарить? Он желает, чтобы мы делали добрые дела, как и сказано в Евангелии: «Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего небесного» (Матф. 5, 16). Крест Голгофы дает нашим добрым делам совершенно иной характер. Некоторые верующие, делая доброе дело, при этом рассуждают так: вот сейчас я сделаю доброе дело, глядишь, и Господь мне за это что-либо пошлет. Если верующие делают добрые дела с такими рассуждениями, то это мерзость пред Господом, ибо такие добрые дела корыстны: верующий делает доброе дело в расчете получить за него какую-либо плату от Господа. Но совсем другое дело, когда мы в центре каждого нашего доброго дела ставим крест Голгофы. Мы при этом, взирая очами веры на крест Голгофы, рассуждаем так: «Господи! Ты искупил меня на кресте Голгофы и даровал мне вечную жизнь. Я хочу Тебя хотя чем-нибудь отблагодарить и рад, что имею возможность сделать сейчас доброе дело, послужить людям, ибо я знаю, что, служа людям, я служу Тебе и этим благодарю Тебя за крест Голгофы».

Рассуждая так, мы за наши добрые дела не ожидаем никаких подаяний ни от Господа, ни от людей, — мы делаем добрые дела из любви и благодарности ко Христу за крест Голгофы, а также и из любви к людям. Только такие добрые дела приятны Богу. Крест Голгофы побуждает нас к добрым делам, лишенным всякой корыстной примеси.

Вера во Христа и любовь к Нему — это два крыла, которые поднимают нас к Богу счастья и вечной славы. Но наша вера и любовь должны быть испытаны. Господь допускает, что на пути нашего следования за Христом встают высокие горы затруднений; Он допускает на нашем жизненном пути и сильнейшие ураганы. Если мы уповаем на Христа, то с Ним мы преодолеем все горы затруднений, нас не собьют с дороги холодные ветры, нас не повергнут на землю никакие самые сильные ураганы. В этих испытаниях укрепляется наша вера, поскольку мы ощущаем помощь от Господа, и в этих испытаниях для нас самих становится очевидной наша любовь ко Христу: является ли она мимолетным или глубоким и постоянным чувством.

Во всех испытаниях нас ободряет крест Голгофы. Взирая на крест Голгофы, мы сравниваем себя со Христом и говорим, что наши страдания ничто по сравнению с теми страданиями, которые Он претерпел ради нас. Вот почему апостол Павел рекомендует: «...взирая на начальника и совершителя веры Иисуса, Который, вместо предлежавшей Ему радости, претерпел крест, пренебрегши посрамление, воссел одесную престола Божия. Помыслите о Претерпевшем такое над Собою поругание от грешников, чтобы вам не изнемоть и не ослабеть душами вашими» (Евр. 12, 2—3). Крест Голгофы напоминает нам об искуплении нашем; впереди нас ждет радость во Христе навеки, и эта мысль ослабляет горечь наших временных переживаний.

Христос сказал Своим ученикам: «...если чего попросите у Отца во имя Мое, то сделаю» (Иоан. 14, 13). Как понять эти слова? Мало ли о чем захочет человек просить Бога; неужели Бог исполнит всякую, даже самую неразумную молитву? Конечно нет. Просить во имя Христа — это значит молиться в духе Христа, то есть просить то, что соответствует воле Христа. Для этого надо изучать волю Божию, которая изложена на страницах Священного Писания.

Просить во имя Христа — это значит в первую очередь просить драгоценные качества характера Христа: кротость, смирение, милосердие, долготерпение, любовь. Просить во имя Христа — это значит просить об

укреплении веры во Христа; это значит просить о силе Духа Святого для борьбы с искушениями; это значит просить об откровениях в смысле более глубокого понимания Священного Писания. Но просить во имя Христа — это еще означает ставить в центре каждой нашей молитвы крест Голгофы. Мало просить то, что соответствует воле Божией, но надо просить это во имя Голгофской жертвы Христа. Если бы не Голгофская жертва Христа, то мы не имели бы права поднять свой взор к святому Богу. Мы грешники, и между нами и святым Богом лежит великая пропасть. И только крест Голгофы, то есть только Голгофская жертва Христа, является мостом между нами и Богом через эту пропасть. Только ради Голгофской жертвы Христа Бог слушает наши молитвы и отвечает на них.

Будем же просить Небесного Отца во имя Христа, то есть будем молиться в духе Христа, прося то, что соответствует Его воле; и будем при этом в центре каждой нашей молитвы ставить крест Голгофы, то есть будем очами веры видеть во время нашей молитвы распятого Христа, и будем сознавать, что без Его Голгофской жертвы наша молитва была бы беспочвенной: как грешники мы получили право приходить к Богу только во имя Голгофской жертвы Христа.

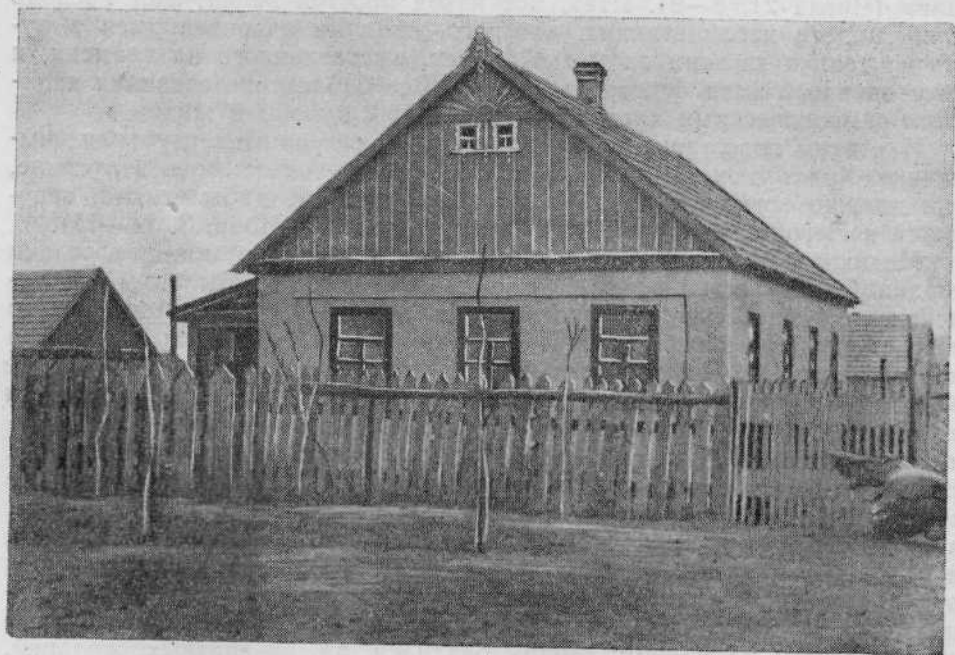
Мы читаем в Библии, что израильский народ по пути из Египта в Ханаанскую землю столкнулся с ядовитыми змеями, которые жалили народ смертельно. В ответ на молитвы Господь повелел вождю израильского народа пророку Моисею следующее: «И сказал Господь Моисею: сделай себе медного змея и выставь его на знамя, и если ужалил змей какого-либо человека, ужаленный, взглянув на него, останется жив. И сделал Моисей медного змея и выставил его на знамя, и когда змей ужалил человека, он, взглянув на медного змея, оставался жив» (Числа 21, 8—9). Итак, вот какой простой рецепт дал Господь для каждого израильтянина, которого ужалила ядовитая змея в пустыне: только взгляни на медного змея, выставленного на знамени, и укус ядовитой змеи будет обезврежен. Все библейские сказания являются символическими картинками для нашей духовной жизни.

И в этом повествовании о медном змее содержится глубокая символика. Христос сказал о Себе: «...как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Иоан. 3, 14—15).

Медный змей был прообразом Христа. Все мы с момента отдачи сердца Христу освобождены Им от рабства греха. Мы идем по направлению к небесному Иерусалиму, но в нашем земном хождении по пути следования к небесному Иерусалиму мы подвергаемся нападению «ядовитых змей». Что это за змеи? Это наши греховные мысли, которые вновь начинают нас влечь обратно ко греху. Каждый грех зарождается сначала в мыслях, а затем уже, когда представится возможность, проявляется в делах. Каждую нехорошую мысль можно сравнить со змеей. Нехорошие мысли бесшумно и незаметно, как змеи, заползают в наше сознание и жалят нас своим смертоносным жалом. Вот, предположим, в наше сердце заползла завистливая мысль и ужалила наше сердце, и весь наш внутренний духовный мир залихорадило после этого укуса огнем зависти. Или вот в наше сознание незаметно, как змея, заползла развратная мысль и ужалила наше сердце, и нас залихорадило огнем похоти; по нашему сердцу разлился яд развратных желаний. Ядовитые мысли, как змеи, смертельно жалят нас, ибо всякий грех ведет к духовной смерти, то есть к разрыву нашей души с Богом. Нельзя одной рукой держаться за крест Голгофы, а другой за грех; нужно отвернуться от греха и ухватиться за крест Голгофы, то есть за Христа, распятого за грехи наши. Ядовитые мысли ослабляют руки

нашей веры, которые держатся за крест Голгофы. Израильтяне, почувствовав укус ядовитой змеи, немедленно обращали свой взор к медному змею, выставленному на знамени, и мы, почувствовав укус ядовитой мысли, должны немедленно устремить свой взор на Того, прообразом Которого был медный змей, — на Иисуса Христа, распятого за грехи наши на Голгофском кресте. Взгляд с верой на Него избавит нас от последствий ядовитого укуса. Если мы с верой воззрим на Него, то кровь Его еще раз смоет с нас вину нашу, и Он вдохнет в нас силу для борьбы с искушающим нас грехом.

К. В. Сомов



Молитвенный дом Каховской общины евангельских христиан-баптистов,
Херсонской области

ЯВЛЕНИЕ ВОСКРЕСШЕГО ХРИСТА

Подобно прекрасной песне звучат слова приветствия христиан:
ХРИСТОС ВОСКРЕС! ВОИСТИНУ ВОСКРЕС!

Гроб пуст! «Его нет здесь: Он воскрес!» — возвестил ангел женам-мироносицам. Умерли такие основатели религии, как Будда, Магомет, Конфуций, и тела их лежат в могилах. Но праведного Сына Божия не коснулось тление. «Не дашь святому Твоему увидеть тление», — возвестил пророк (Псал. 15, 10). Ни стража, ни приложенная печать ко гробу не могли удержать Иисуса. Сила Божия разрушила все преграды, и Господь восстал из могильных оков. Он воскрес!

По воскресении Господь спешил к удрученным горем ученикам, которые рассеялись как овцы, не имеющие пастыря. Господь один мог утешить их сердца, укрепить их веру и осушить слезы печали. Христос не являлся больше миру, Его сердце стремилось к ученикам, и Он является им.

Явление Господа Марии Магдалине (Иоан. 20, 14—16), из которой Он изгнал нечистых духов (Марк. 16, 9). Ей было много прощено, и она много любила. В первый же день недели она явилась рано утром ко гробу в сад. Сердце ее тяжело скорбело и слезы печали лились из ее очей. Ничто и никто не мог утешить ее. Лишь один Иисус, Кто спас ее и исцелил, мог снять тяжесть с ее груди. Но Он был распят. Он умер. Но вдруг она слышит нежный голос Христа: «Что ты плачешь? Кого ищешь?» Он назвал ее по имени: «Мария», — и печаль превратилась в великую радость победы.

Явление Воскресшего к женщинам-мироносицам (Матф. 28, 8—10). Это тоже любящие сердца, устремившиеся рано утром в день воскресения ко гробу Господа. Они купили ароматы, чтобы помазать тело Его. Женщины стремились оказать Ему свой последний долг любви. Одна забота лежала на душе: «Кто отвалит нам камень от двери гроба? И взглянувши видят, что камень отвален; а он был весьма велик» (Марк. 16, 4). Ангелы возвестили им радостную весть о воскресении Христа и «когда же шли они возвестить ученикам Его, и се, Иисус встретил их и сказал: радуйтесь!» Печаль миновала, и они с великой радостью продолжали свой путь. И поныне Господь отваливает большие камни печали и уныния с сердец многих и дарует свою совершенную радость.

Явление Господа Петру (1 Кор. 15, 5). Об этой встрече Христа с павшим Петром подробно не написано. Но мы можем себе легко представить состояние Петра после того, когда он трижды отрекся от Христа. Тогда Господь взглянул на него, и Петр горько заплакал. Петр не имел возможности принести свое раскаяние Христу. Совесть удручала его за то, что он не успел попросить прощения у Христа перед

Его смертью. Сознание того, что теперь уже поздно, не давало ему покоя. И вдруг Воскресший сиянием Своим освещает жилище Петра, принося ему радость прощения. С чудесным, небесным бальзамом шествовал Спаситель к павшим духом ученикам.

Явление Спасителя ученикам, шедшим в Еммаус (Лук. 24, 13—19). После распятия Христа оставаться в Иерусалиме для последователей Его было опасно. Так порешили двое: Клеопа и второй ученик, который, по всей вероятности, был не кто иной, как сам Евангелист Лука. И они отправились в Еммаус, что в переводе означает: «Теплые источники». Как многие хотели бы идти за Христом и пользоваться лишь теплыми источниками в жизни своей, но Господь сказал: «Тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь» (Матф. 7, 14).

Оставив общение со святыми, двое учеников удалялись от храма в Иерусалиме и от церкви. Путь их был недалек — всего десять километров, но как многое они пережили. Они шли, и лица их свидетельствовали об их печали. Они уже слышали от женщин весть о воскресении Христа, но, находясь в сомнении, их сердце не могло торжествовать. Удаление от церкви и от общения вселяет сомнение, и человек пребывает в смущении. Они были глубоко разочарованы: «А мы надеялись было, что Он есть Тот, Который должен избавить Израиля» (Лук. 24, 21). Следуя за Иисусом, они не уразумели того, что Иисус пришел не для воздвигания земного царства, а для нашего спасения, для созидания царствия Божия, церкви Своей: «Царство Мое не от мира сего», — сказал Христос Пилату (Иоан. 19, 36).

Израиль ожидал Христа не в терновом венце, а как властелина — царя, который освободит Израиль от плена и восстановит им царство и возвеличит их как народ избранный. Этого ожидали и ученики Его (Деян. Ап. 1, 6).

Как приятно читать о том, что эти два ученика по дороге вели беседу о Христе и о всех событиях, которые были связаны с Его именем. Там, где даже двое ведут беседу о Нем, где ищут и жаждут утешения в Нем, там Его святое присутствие обеспечено. Там, где дети Его уклоняются от прямого пути, Он приближается, чтобы вернуть их: «Сам Иисус, приблизившись, пошел с ними; но глаза их были удержаны, так что они не узнали Его» (Лук. 24, 15—16).

Как часто Господь приближается к нам через испытания или благословения, через проповедь, молитву или текстом Священного Писания, через брата или сестру, но мы не узнаем Его. Так и эти ученики не узнали Своего Спасителя. Они думали, что с ними шествует простой путешественник. О, если бы они доверились радостной вести Марии и женщин-мироносиц, то они пристальнее всматривались бы в Его прекрасное лицо. Но опечаленные очи, затуманенные недоверием, не открывались. Незнание и недопонимание Священного Писания было важной причиной, благодаря которой они пребывали в неведении. И Христос обращается к ним со словами: «О несмысленные и медлительные сердцем, чтобы веровать всему, что предсказывали пророки! Не так ли надлежало пострадать Христу и войти в славу Свою?» Чудесный собеседник, продолжая беседу, начал «изъяснять им сказанное о Нем во всем Писании» (Лук. 24, 25—27). Это была благословенная беседа, когда Источник истины и правды открывал им глубину пророческих мест.

Беседа Иисуса изменяла настроение учеников, печаль как туман стала рассеиваться, вера укрепляться и сердце загорелось внутренним огнем радости и ликования. «И они сказали друг другу: «не горело ли в нас сердце наше, когда Он говорил нам на дороге и когда изъяснял нам Писание?» (Лук. 24, 32). Когда Он говорит нашему сердцу, тогда роса небесная нисходит к нам, укрепляя, утешая и радуя нас. Для беседы с нами Господь оставил нам Свое святое Слово. И если

у нас отсутствует жажда к исследованию Писания, мы лишаемся больших благословений, очи наши закрыты от глубоких истин и лучезарное лицо Иисуса скрыто от нас.

После беседы Господь испытывает любовь своих учеников к Нему. Когда они приблизились к селению Еммаус, Он показывал им вид, что хочет идти далее. Но могли ли они не удерживать дорогого собеседника, чьи уста открывали истину и говорили о дорогом для них имени: «Они удерживали Его, говоря: останься с нами, потому что день уже склонился к вечеру. И Он вошел и остался с ними» (Лук. 24, 29). Господь никогда ни к кому не проявлял никакого насилия. Он остается лишь в жаждущей Его душе, познавшей, что Он лишь Один может дать мир, покой и вечное спасение. День благодати проходит. День уже склоняется к вечеру, будем бодрствовать и удерживать Иисуса в сердцах наших. В скорби и радости, в испытаниях и искушениях, днем и ночью, от юности и до старости, во все дни жизни нашей пусть шепчут уста наши: «Останься с нами».

Значение присутствия Божьего хорошо понимал Моисей. Находясь в сухой и безводной пустыне, он молился: «Если не пойдешь Ты Сам с нами, то и не выводи нас отсюда» (Исх. 33, 15). Джон Буньян, написавший прекрасную книгу «Путешествие Пилигрима», выходя из темницы, в которой он пробыл двенадцать лет, произнес эти слова Моисея. Каждая церковь, каждый христианин своим сердечным стремлением должен удерживать Иисуса, чтобы Он не был изгнан нашим равнодушием и теплотою, как это случилось в Лаодикийской церкви. Израиль лишился Его святого присутствия, когда они провозгласили своим богом золотого тельца, и только тогда они могли еще надеяться на присутствие Бога, когда Моисей «взял тельца, которого они сделали, и сжег его в огне, и стер прах, и рассыпал по воде» (Исх. 32, 20). Наш Господь — Бог ревнитель (Исх. 20, 5). Он требует от нас все сердце, всю жизнь; все наши таланты и все способности должны быть употреблены для славы Его. В нашем сердце не должно быть других богов, не должно быть идолов, которым мы бы отдавали часть нашего существа, не должно быть привязанностей, которым мы воздавали бы божескую славу и которые препятствовали бы нам идти вслед за Ним в небесную отчизну. Наша жизнь, наш труд среди людей, наши повседневные обязанности должны быть настолько чисты, честны, справедливы, чтобы все они служили к славе Божией (Кол. 3, 17).

При первом нашем желании изменить Ему мы лишаемся общения с Ним. Мы лишаемся Его святого присутствия и тогда, когда мы хотим себе создать имя, ищем своей славы, своих личных интересов. Как много служителей церкви лишились благодати благодаря отсутствию смирения: «Бог гордым противится, а смиренным дает благодать» (1 Петр. 5, 5).

Господь не пойдет с нами, если в нашем хождении проявится нерадение, теплота и леность. Христос идет в своем победном шествии вперед. Кто ленив, тот остается позади и теряет общение с Ним. Можно привести много примеров, когда нерадение и леность отдельных работников являлись причиной остановки в процветании целых общин. Не стоит ли изгнанный Христос Спаситель вновь у дверей наших сердец и не звучит ли вновь Его нежный голос к нам: «Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему и буду вечерять с ним, и он со Мною» (Откр. 3, 20).

Мы лишаемся Его святого присутствия и тогда, когда среди нас нет братской любви, братского общения, когда мы, подобно Эммаусским ученикам, удаляемся от братского общения, от единства детей Божиих; когда сердце наше вместо любви наполняется духом осуждения, поношения и, быть может, даже клеветой. Да наполнится наше сердце горячим желанием присутствия Христа с нами, и мы также, подобно

этим двум ученикам, обратимся с просьбой к Иисусу: «Останься с нами».

Ни внешнее благолепие дома молитвы, ни акустика и архитектура, ни присутствие людей с высоким положением, ни проповедники с большими ораторскими способностями не могут заменить Иисуса. Без Него ученики шли с глубокой печалью. Но посмотрите на радостные лица в доме, когда Он возлежал с ними, благословил, преломил и подал им хлеб. Как засияли их глаза, каким торжеством наполнилось их сердце, когда они узнали Его в преломлении хлеба. Присутствие Божие отражается на лицах верующих во всех областях их жизни. Оно дает внутреннее блаженство и радость. Ничто другое не осушает наши слезы так, как присутствие Христа.

Вспомним, какая радость воцарилась в доме Марии и Марфы, когда Иисус явился к ним во время глубокого траура в их жизни (Иоан. 11 гл.). На брачном пире или у постели больного царит радость и покой, когда там пребывает Иисус. В юные годы, в Москве, я был приглашен к большой сестре Офровой, которая в течение многих лет была прикована к одру болезни. С тех пор прошло много лет, но ее светлый образ никогда не изгладится из моей памяти. Сколько утешения приносила она многим сердцам через беседы и прекрасные стихи, которые она сочиняла во славу своего Спасителя. Там ощущалось присутствие Бога.

Присутствие Божие исправляет все кривизны нашего пути, оно побуждает нас к святой жизни. При общении с Ним Его сила и могущество даруют нам победу; Его святая благодать и сияние отражаются в нас. Лицо Моисея сияло неземным светом, когда он на горе Синае пребывал в близком общении с Богом. Будем и мы постоянно взирать на Него: «Мы же все, открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа» (II Кор. 3, 18). Общение с Иисусом дарует нам сию благодать незаметно для нас самих. Моисей сам не видел сияние своего лица.

Когда Христос стал невидим для учеников, они «вставши, в тот же час возвратились в Иерусалим». Придя туда, они отыскивали апостолов и бывших с ними (Лук. 24, 33).

Присутствие Божие возвращает нас к общению со святыми, с Его церковью. Оно направляет нас к полному единству и к общению со всеми детьми Божьими. И хотя все они имели недостатки и не выдержали испытание, но они не были заняты разбором этих мертвых дел. Их сердце и уста были наполнены присутствием Христа, воскресшего Христа. О Нем они размышляли, о Нем говорили и о Нем возвещали.

Только Сам Иисус иссушил мои слезы и сделал меня радостной и блаженной,— говорила нам Мария Магдалина. Только Сам Иисус принес моему разбитому сердцу прощение, утешение и благодатный мир,— вздыхал и раскаивающийся Петр. Только Сам Иисус исцелил мою сердечную боль и даровал мне торжество и радость,— все снова повторял горячо любящий Иисуса Иоанн. Только Он один, воскресший Иисус, восстановил в нас исчезнувшие надежды, исправил кривизны нашего пути, возвратил нам радость общения с Ним и с учениками Его,— свидетельствовал Клеопа.

И теперь мы знаем, что только в Нем одном, в воскресшем Христе, наше спасение, наше оправдание и вечная жизнь, блаженство и торжество. И поэтому вместе с учениками из Еммауса мы обращаемся ко Христу со словами:

Господи! Останься Сам с нами, с Церковью своей, со своим искупленным народом.

А. И. Мицкевич

ОСНОВНЫЕ ВЕХИ МОЕЙ ЖИЗНИ

23 декабря 1961 года мне исполнилось шестьдесят пять лет. Эту большую радость для меня в связи с этой знаменательной датой разделили со мною моя любимая жена, верная подруга жизни, а также мои дорогие братья — соратники в Москве, Риге, Таллине и многие друзья в других местах. Я горячо благодарил Господа за дарованные мне годы жизни.

Родился я 23 декабря 1896 года в верующей (баптистской) семье в г. Саратове, откуда мои родители со своими детьми, среди которых был и я, переехали в начале 1907 года в г. Самару (Куйбышев).

В детстве я слышал много проповедей, видел много глубоко верующих людей, но самое сильное и благотворное влияние на меня оказала моя благочестивая мать, привившая мне любовь к Господу. Мой дедушка также был верующим. За свои религиозные убеждения он царским правительством был сослан в Закавказье на вечное поселение. Вместе с ним были там и мои родители.

В памятный день 19 октября 1911 года, когда мне было четырнадцать лет от роду, я пережил славное обращение к Господу в г. Самаре (Куйбышеве) и там же 28 мая 1913 года был принят членом Церкви Христовой через водное крещение. Таким образом, 19 октября 1961 года у меня был необыкновенно радостный праздник пятидесятилетнего следования за Господом. В этот день я мог повторить слова Псалмопевца: «Ты надежда моя, Господи Боже, упование мое от юности моей» (Псал. 70, 5). И если Господь продлит мою жизнь, то я буду счастлив отметить в 1963 году свое пятидесятилетнее пребывание в Церкви Христовой.

Будучи шестнадцатилетним юношей, я уже стал трудиться в Воскресной школе, но начало духовной работы я считаю с 1917 года, когда я находился на военной службе в г. Саратове, после свержения самодержавия. Бывший там в то время выдающийся евангелист и сладкий певец братства В. П. Степанов проводил большую евангелизационную работу, захватившую также и меня. Под его руководством я проводил всю работу; выступал со словом проповеди в молитвенном доме местной общины и в других общественных залах. С 1918 года я руководил кружком молодежи в г. Самаре и принимал деятельное участие во всесторонней духовной работе не только в общине, но и в Средне-Волжском Союзе Баптистов. В 1918 году, в г. Самаре, я окончил библейские курсы, которыми руководил незабвенный брат В. Г. Павлов.

В 1921 году я был приглашен на всесоюзную работу нашего братства в Москве и работал здесь секретарем Федеративного Союза Баптистов СССР, избирался также членом Правления и Совета этого Союза.

С 1931 года я, вместе с братьями Путилиным и Шадчиным, руководил Куйбышевской общиной и был старшим пресвитером по Куйбышевской, Ульяновской и Уфимской областям.

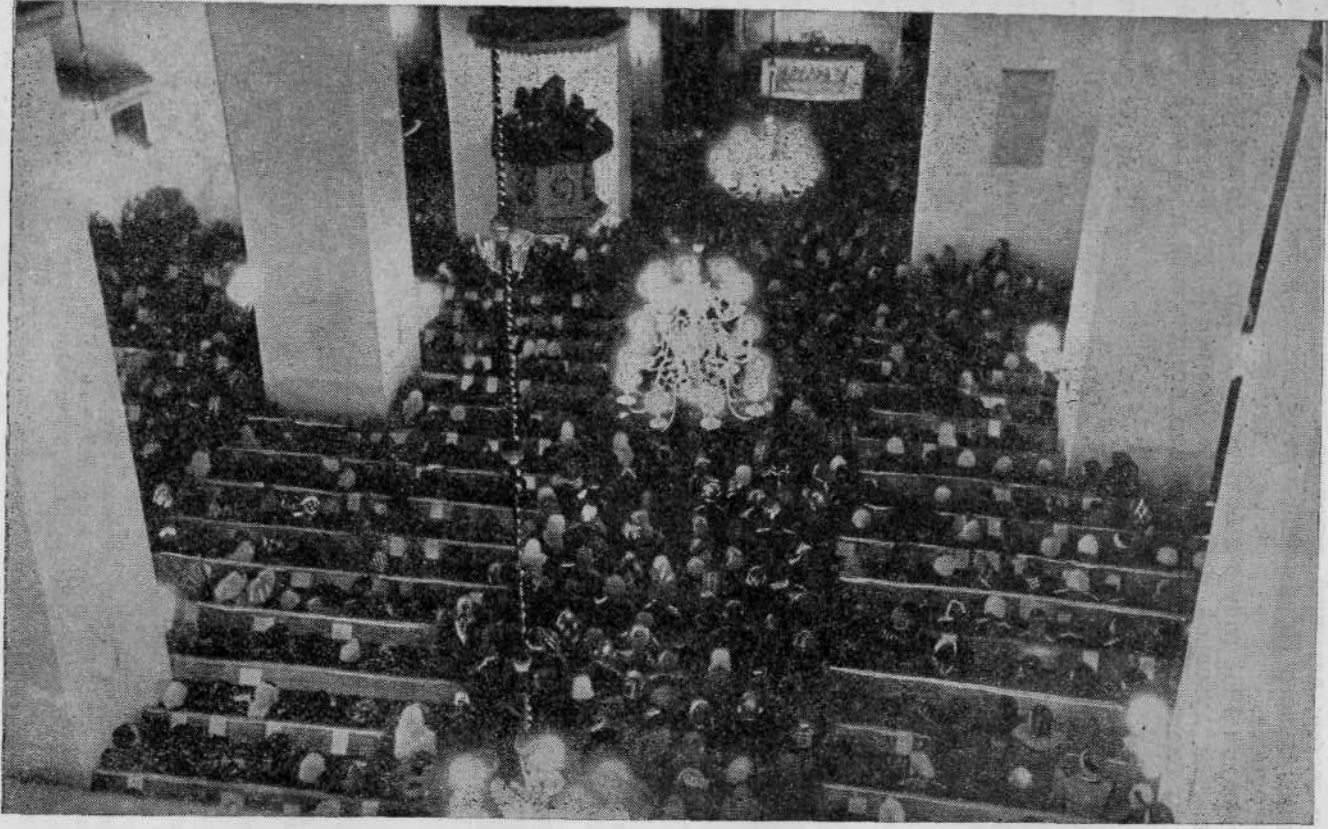
За годы своей духовной деятельности я имел большое счастье быть участником всесоюзных и областных братских съездов, был также делегатом от нашего братства на Всемирном Конгрессе Баптистов в Лондоне в 1955 году. Вместе с другими руководителями нашего братства я побывал в Швеции, Англии и США, где мы принимали участие



Н. А. ЛЕВИНДАНТО
Старший пресвитер ВСЕХБ в Прибалтике

на баптистских конференциях и посетили многие баптистские общины, а также и другие христианские церкви.

Своим духовным воспитанием я обязан главным образом Куйбышевской общине, которая всегда активно выступала за единство народа Божия в нашей стране. Со своей стороны я также всем своим сердцем стремился содействовать объединению баптистов и евангельских христиан как на местах, так и во всесоюзном масштабе. Вопрос о единстве и слиянии отдельных союзов баптистов и евангельских христиан в один единый Союз евангельских христиан-баптистов был завершен, к общей радости всех искренних детей Божиих, на Всесоюзной Конференции евангельских христиан и баптистов, состоявшейся в Москве в 1944 году. Конференцией я был избран членом ВСЕХБ, каковым являюсь и поныне. В течение ряда лет я имел честь быть заместителем председателя ВСЕХБ.



Внутренний вид Таллинской общины Олевисте

Вот мы находимся внутри той же общины, которая была построена в 1910 году. В центре зала находится большой стол, за которым сидят люди. Вокруг стола стоят стулья. Вдоль стен расположены скамьи. В центре зала висит картина. Вдоль стен висят часы. В центре зала находится большой стол, за которым сидят люди. Вокруг стола стоят стулья. Вдоль стен расположены скамьи. В центре зала висит картина. Вдоль стен висят часы.

Вот уже шестнадцать лет я тружусь как старший пресвитер на духовной ниве в Прибалтике, куда я переселился вместе с семьей 25 декабря 1945 года. Здесь я нашел поистине богатое поле духовной деятельности, где и сам духовно обогатился опытом и познаниями. Я очень рад, что могу от всего сердца засвидетельствовать, что здесь я всегда встречал полную братскую поддержку со стороны дорогих братьев и сестер: латышей, эстонцев, литовцев и русских. Среди этого многонационального Прибалтийского братства и теперь проходит моя духовная работа.

В минувшем 1961 году я с большой радостью мог отметить свое сорокапятилетие духовной работы на Божьей ниве, исполненной Его обильными благословениями, под Его всемогущей и сильной рукой.

Н. А. Левинданто

Продолжение статьи «Духовная жизнь в Прибалтике»

ЛИЧНОСТИ НОВОГО ЗАВЕТА

МАРК —

(его иудейское имя — Иоанн; подобно многим мужам из областей, где говорят на двух наречиях, он имеет двойное имя) — сын Марии, ученицы Иисуса. Ее дом является местом прибежища и собраний первой церкви. Еще юношей он пленен Иисусом и с Ним вместе переживает Гефсиманию. Его родственник Варнава, левит из Кипра, производит на него глубокое впечатление. С юношеским восторгом присоединяется он к первому миссионерскому путешествию Варнавы и Павла, но, встретив трудности в пути в горах Малой Азии, он теряет мужество и покидает миссионеров, чтобы возвратиться домой. Из-за него у Варнавы с Павлом возникает разногласие. Павел отклоняет его как спутника для второго миссионерского путешествия. Варнава относится к нему снисходительнее и хочет его вновь взять с собою. Так пути Варнавы и Павла расходятся. Варнава оказался правым в своем суждении.

Позднее мы встречаем Марка, как уважаемого (ценнейшего) соратника Петра. Являясь помощником Петра, он пишет Евангелие для христиан из язычников, в котором он использует имеющийся уже материал у Матфея, но пропускает то, что понятно только одним иудеям; повествует главным образом о делах Иисуса. Так, у него мы не находим истории рождения Иисуса. Истории о Петре особенно подробны; арамейские выражения характеризуют это авторитетное лицо, находящееся вблизи событий. Марк любит подробности.

В дальнейшем Павел изменил свой взгляд на Марка и рекомендует его колоссянам с просьбой, чтобы они его радушно приняли. В своем последнем послании к Тимофею он просит его привести с собою Марка, потому что он нужен ему для служения.

Марк принадлежит к тем ученикам апостолов, которые не имеют твердой, как железо, воли первых учеников, а также выдающихся духовных дарований. Но он вполне подходит для достойного помощника обоих великих апостолов: Петра и Павла. Его знания языков (заметка у Папия: Марк, переводчик Петра) позволило ему написать второе Евангелие.

1. Происхождение, мать и дом Марка.

Деян. Ап. 4, 36: «Иосия, прозванный... Варнавою левит, родом кипрянин».

12, 12: «...К дому Марии, матери Иоанна, называемого Марком, где многие собрались и молились...»

2. Он переживает Гефсиманию с Иисусом, будучи сильно им увлечен.

Марк. 14, 51: «Один юноша, завернувшись по нагому телу в покрывало, следовал за Ним; и воины схватили его. Но он, оставив покрывало, нагой убежал от них».

3. Он восторжен, но падает духом при увеличении трудностей.

Деян. Ап. 12, 25: «Варнава и Савл... возвратились из Иерусалима, взявши с собою и Иоанна, прозванного Марком».

13, 4—5: «Оттуда отплыли в Кипр... Имели же при себе и Иоанна для служения».

13, 13: «Отплывши из Пафа, Павел и бывшие при нем прибыли в Пергию, в Памфилии; но Иоанн, отделившись от них, возвратился в Иерусалим» (его бегство в Гефсиманию).

Деян. Ап. 15, 38—39: «Павел полагал не брать отставшего от них в Памфилии и не шедшего с ними на дело, на которое они были посланы. Отсюда произошло огорчение, так что они разлучились друг с другом; и Варнава, взяв Марка, отплыл в Кипр».

4. Несмотря на это, он становится хорошим помощником апостолов.

а) Петра:

1 Петр. 5, 13: «Приветствует вас избранная, подобно вам, церковь в Вавилоне и Марк, сын мой».

Являясь его помощником, он пишет Евангелие от Марка для язычников, возможно для римлян, которые радуются краткому описанию событий. Его близость к событиям видна из передачи некоторых слов Иисуса на арамейском наречии.

Марк. 7, 34: «Еффафа» (то есть «отверзись»).

5, 41: «Талифа — куми», (что значит: девица, тебе говорю встань).

14, 34: «Элой, Элой! ламма савахфани?» («Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?»)

б) Павла:

Колос. 4, 10: «Приветствует вас... Марк, племянник Варнавы,— о котором вы получили приказание: если придет к вам, примите его» (Павел в Риме).

II Тим. 4, 10—11: «Один Лука со мною. Марка возьми и приведи с собою, ибо он мне нужен для служения».

Филим. 1, 23: «Приветствует тебя... Марк... сотрудник мой».

ЛУКА —

врач, христианин из язычников, по всей вероятности из Антиохии, сопровождает апостола Павла в его втором миссионерском путешествии от Троады до Филипп, на обратном пути из третьего миссионерского путешествия от Филипп до Иерусалима и в пути от Кесарии до Рима, где он находится вблизи апостола, совершающего свой путь под стражей. Как ученик Павла, Лука пишет Евангелие, описывая деяния апостолов по тщательному исследованию фактического материала. У него, как у образованного врача, проницательный взгляд на ход истории и историческую связь событий. Его исторические описания служат не прославлению людей, а укреплению веры и к славе Божией. Своим правилом он считает сохранение истины. При написании своего Евангелия он использует древний иудейский христианский источник с удивительным богатством красок, передает его дословно, вплоть до точного выражения на хорошем еврейском языке. В Иисусе он особенно подчеркивает готовность к прощению, милость к бедным, мытарям и грешникам; к женщинам, презираемым фарисеями, к самарянам и язычникам.

В изображении дел Иисуса, совершаемых через апостолов, Лука показывает, как воля апостолов целиком направляется на служение благой вести. Они основывают церкви, члены которых живут для Того, Кто за них умер и воскрес. Горячим стремлением апостолов было не религиозное самосозерцание, не спекуляция познаниями и не прославление человека, а проповедь Евангелия о Христе и создание церквей из верующих в Иисуса и любящих Его. Рядом с великим иудейским христианином Петром выступает миссионер язычников Павел, и Лука свидетельствует, как Господь содействует им и творит Свое дело через них обоих. Лука придает большое значение тому, как Павел поддерживает связь между всеми церквями. По отношению к Израилю Павел не испытывает горечи, несмотря на большие страдания, причиненные ему иудеями, но постоянно держит связь с иудейскими христианскими церквями.

Так мы видим в Луке вернейшего ученика апостолов, который был обучен в единственной в своем роде школе Павла, основой которой являлось насаждение христианской веры и укрепление христианских церквей.

1. Лука — ученик и спутник апостола Павла.

Деян. Ап. 16, 10—17. Второе миссионерское путешествие от Троады до Филипп.

20, 5—15. Обратный путь третьего миссионерского путешествия от Филипп до Милита.

21, 1—18. Дальнейший путь от Милита до Иерусалима.

27, 1—28. Путь по морю от Кесарии до Рима.

Филим. 1, 23: «...Димас, Лука, сотрудники мои» (написано из Рима).

2 Тимоф. 4, 10: «Один Лука со мною».

2. Лука — врач и христианин из язычников.

Колос. 4, 14: «Приветствует вас Лука, врач возлюбленный».

4, 10: «Марк... также Иисус, прозываемый Иустом... оба из обрезанных». (Далее назван Епафрас, Лука, Димас, из чего можно заключить, что они христиане из язычников.)

3. Лука — евангелист.

Совершенная готовность Иисуса к прощению.

Лук. 4, 18: «...Благовествовать нищим...»

6, 20: «Блаженны нищие духом...»

6, 24: «Горе вам, богатые!»

15, 1—2: «Приближались к Нему все мытари и грешники... Фарисей же и книжники роптали» (Христос рассказывает притчу о блудном сыне).

18, 10—14. Фарисей и мытарь.

7, 37—48. Великая грешница.

8, 12: «И с Ним... некоторые женщины, которых Он исцелил от злых духов и болезней».

Лук. 10, 38—42. Мария и Марфа.

10, 33—37. Милосердный самарянин.

17, 15—16. Благодарный самарянин.

7, 9: «И в Израиле не нашел Я такой веры» (сотник из Капернаума, язычник).

4. Лука — автор «Деяний Апостолов».

Деян. Ап. 4, 10, 12: «Именем Иисуса Христа Назорея... поставлен он пред вами»

здрав» (не прославление человека, а прославление Иисуса)... Ибо нет другого имени под небом, данного человеку, которым надлежало бы нам спастись».

11, 21—22, 25—26. В Антиохии «великое число, уверовав, обратилось к Господу. Дошел слух о сем до церкви Иерусалимской, и поручили Варнаве идти в Антиохию. Потом Варнава пошел в Тарс искать Савла и, нашел его, привел в Антиохию. Цельный год собирались они в церкви и учили немалое число людей».

Деян. Ап. 14, 23: «Рукоположивши же им пресвитеров к каждой церкви, они помолились с постом и предали их Господу».

15, 41: «Проходил Сирию и Киликию, утверждая церкви». (Сильнейшим стремлением апостолов является служение церквям.)

15, 2: «Положили Павлу и Варнаве... отправиться по сему делу к апостолам и пресвитерам в Иерусалим». (Христианские церкви из язычников и закон Моисея.)

21, 18—20: «Павел пришел с нами к Иакову; пришли и все пресвитеры. Приветствовав их, Павел рассказывал подробно, что сотворил Бог у язычников служением его. Они же, выслушавши, прославили Бога». (Основа языческой миссии в общении с иудейскими церквями.)

СИЛА —

(так назван он Лукою, в посланиях он назван Силуаном) — христианин — иудей, с самоотвержением работает в языческой миссии. Он посылается апостолами и пресвитерами в Антиохию, как пророк и учитель, Павел берет его с собою во второе миссионерское путешествие. Так становится он его соратником в основании церквей в Азии и Греции, товарищем по страданиям, свидетелем его молитв и соавтором многих посланий Павла. В третьем миссионерском путешествии он не участвует. Мы слышим о нем, что он находится при Петре и пишет первое послание Петра.

1. Сила — сильный в слове учитель и пророк.

Деян. Ап. 15, 32: «Иуда и Сила, будучи также пророками, обильным словом преподали наставление братьям и утвердили их».

2. Сила — спутник Павла.

Деян. Ап. 15, 40: «Павел, избрав себе Силу, отправился... проходил Сирию и Киликию, утверждал церкви». (Сила присутствовал при основании Галатийской, Македонской и Коринфской церквей.)

16, 19—23: «...Схватили Павла и Силу... давши им много ударов, ввергли в темницу». (Товарищ Павла по страданию.)

16, 25: «Около полуночи Павел и Сила, молясь, воспевали Бога». (Его совместные молитвы с Павлом.)

1 Фессал. 1, 1: «Павел и Силуан и Тимофей церкви Фессалоникской...»

2 Фессал. 1, 1: «Павел и Силуан и Тимофей — Фессалоникской церкви...» (Соавтор посланий.)

3. Спутник Петра.

1 Петр. 5, 12: «Сие кратко написал я вам чрез Силуана, верного... вашего брата». (Письмо направляется церквям Малой Азии, которым Сила был знаком. Сила мог стать спутником как Павла, так и Петра, и это показывает, какой тесной была связь в первой церкви между христианами из иудеев и христианами из язычников.)

ДИМАС —

помощник Павла, находится с ним во время римского заключения, покидает его перед его казнью и идет в Фессалонику, возможно, из страха перед страданиями. Он оказался неспособным к истинно героической жизни.

Филим. 1, 23: «Приветствует тебя... Димас, Лука, сотрудники мои».

Колос. 4, 14: «Приветствует вас Лука, врач возлюбленный, и Димас».

2 Тимоф. 4, 10: «Димас оставил меня... и пошел в Фессалонику».

ЛИДИЯ —

женщина из Фиатир, торгующая багрянницей, богобоязненна, регулярно посещает иудейские богослужения. Слушая Павла, она открывает сердце свое для веры и оказывает апостолу гостеприимство.

1. Будучи богобоязненной, она крепко держится набожного обычая.

Деян. Ап. 16, 13—14: «Мы вышли за город к реке, где, по обыкновению, был молитвенный дом... И одна женщина из города Фиатир, именем Лидия, чтущая Бога, слушала».

2. Она становится верующей.

Деян. Ап. 16, 14: «Господь отверз сердце ее внимать тому, что говорил Павел».

3. Она готова к служению.

Деян. Ап. 16, 15: «Когда же крестилась она и домашние ее (она принесла благую весть своим домашним), то просила нас, говоря: если вы признали меня верною».

Господу, то войдите в дом мой и живите у меня. И убедила нас».

16, 40: «Они же, вышедши из темницы, пришли к Лидии».

ФИВА —

диакониса церкви Кенхрейской, с нею посылается в Рим послание к Римлянам. Павел просит церковь о поддержке для нее, хваля ее за то, что она многим была помощницей, также и ему самому.

Римл. 16, 1: «Представляю вам Фиву, сестру нашу, диаконису церкви Кенхрейской: примите ее для Господа... и помогите ей... ибо и она была помощницею многим и мне самому».

ДИМИТРИЙ —

серебряник из Ефеса. Чувствуя, что из-за распространения Павлом учения страдает его профессия, собрал круг заинтересованных лиц и подстрекает их к мятежу против Павла, разжигая их языческий фанатизм. Думая о деньгах, он говорит о религии. Он из тех, кто думает, что благочестие — это ремесло.

Деян. Ап. 19, 24: «Некто серебряник, именем Димитрий, делавший серебряные храмы Артемиды и доставлявший художникам не малую прибыль...»

19, 27: «Это нам угрожает тем, что не только ремесло наше придет в презрение, но и храм великой богини Артемиды ничего не будет значить».

СЫНОВЬЯ СКЕВЫ —

не будучи внутренне связанными с Иисусом, употребляют имя Его, как заклинание для изгнания злых духов, но были посрамлены в своей жажде ко всемогуществу (*Дея. Ап. 19, 14—17*).

АПОЛЛОС —

родом из Александрии, получивший образование, какое получали греки, сведущий в Писаниях и красноречив. Он воспринимает проповедь Иоанна Крестителя, крестится и слышит об Иисусе Христе. В Ефесе он встречается с Акилой и Прискиллой, которые далее объяснили ему Евангелие. В Коринфе Аполлос имеет большой успех. Павел ценит его работу и с доверием совместно работает с ним.

Деян. Ап. 18, 24—28: «Некто иудей, именем Аполлос, родом из Александрии, муж красноречивый и сведущий в Писании, пришел в Ефес; он был наставлен в начатках пути Господня и, горя духом, говорил и учил о Господе правильно, зная только крещение Иоанново. Он начал смело говорить в синагоге. Услышавши его, Акила и Прискилла приняли его и точнее объяснили ему путь Господень. А когда он вознамерился идти в Ахию, то братья послали к тамошним ученикам, располагая их принять его; и он, прибыв туда, много содействовал уверовавшим благодатию: ибо он сильно опровергал идеев всенародно, доказывая Писаниями, что Иисус есть Христос».

Деян. Ап. 19, 1. Пребывание Аполлоса в Коринфе.

1 Коринф. 1, 12. Группа коринфской церкви, уверовавшая через Аполлоса, называет себя «Аполлосовой».

3, 6: «Я насадил, Аполос поливал, но возрастил Бог».

4, 6: «Это, братья, приложил я к себе и Аполлосу ради вас, чтобы вы научились от нас... и не превозносились один пред другим».

16, 12: «А что до брата Аполлоса, я очень просил его, чтоб он с братьями пошел к вам».

Тит. 3, 13: «...и Аполлоса позаботься отправить так, чтобы у них ни в чем не было недостатка». (Павел сообщает в Крит о посещении Аполлоса.)

АКИЛА и ПРИСКИЛЛА —

иудей из Понта, изгнанные по направленному против идеев приказу императора Клавдия из Италии, где они имели свои мастерские по выделке палаток. Они давали работу апостолу Павлу. Павел встречает их в Коринфе и вступает в их мастерскую. Содружество в вере так объединяет их с Павлом, что они постоянно предоставляют ему работу, тем самым давая ему возможность при его миссионерском служении содержать самого себя. Они переезжают с ним в Ефес, а оттуда в Рим. В конце концов они снова попадают в Ефес. Несмотря на грозящую их собственной жизни опасность, они спасают преследуемого апостола.

Деян. Ап. 18, 1—3: «После сего Павел... пришел в Коринф; и, нашед некоторого иудея, именем Акилу, родом понтийца, недавно пришедшего из Италии, и Прискиллу,

жену его.— потому что Клавдий повелел всем иудеям удалиться из Рима,— пришел к ним, и, по одинаковости ремесла, остался у них и работал: ибо ремеслом их было делание палаток».

18, 18: «Павел... отплыл в Сирию,— и с ним Акила и Прискилла».

18, 26. Акила и Прискилла в Ефесе.

Римл. 16, 3—4: «Приветствуйте Прискиллу и Акилу, сотрудников моих во Христе Иисусе,— которые голову свою полагали за мою душу, которых не я один благодарю, но и все церкви из язычников».

2 Тимоф. 4, 19: «Приветствуйте Прискиллу и Акилу». (Они снова в Ефесе.)

ЕПАФРОДИТ —

помощник Павла, посланник от Филиппийской церкви для передачи их подаяния Павлу в Рим. Он рискует своей жизнью из-за Дела Христова и тяжело заболевает. По своему выздоровлению он передает послание Филиппийской церкви.

Филип. 4, 18: «Я получил все и избыточествую; я доволен, получив от Епафродита посланное вам».

2, 27: «Он был болен при смерти; но Бог помиловал его».

2, 30: «Он за дело Христово был близок к смерти, подвергая опасности жизнь, дабы восполнить недостаток ваших услуг мне».

2, 29: «Таких имейте в уважении».

2, 25: «...Епафродита, брата и сотрудника и сподвижника моего, а вашего посланника и служителя в нужде моей» (так Павел характеризует его).

ЕПАФРАС —

высокоценимый помощник Павла, основывает церковь в Колоссах, действует также в Лаодикии и Иераполе, разделяет (возможно, добровольно) с Павлом его заключение.

Колос. 1, 7—8: «Как и научились от Епафраса, возлюбленного сотрудника нашего, верного для вас служителя Христова, который и известил нас о вашей любви в духе».

4, 12—13: «Приветствует вас Епафрас ваш, раб Иисуса Христа, всегда подвизавшийся за вас в молитвах, чтобы вы пребыли совершенны и исполнены всем, что угодно Богу. Свидетельствую о нем, что он имеет великую ревность (и заботу) о вас и о находящихся в Лаодикии и Иераполе».

Филим. 1, 23: «Приветствует тебя Епафрас, узник вместе со мною ради Христа Иисуса».

ФИЛИМОН —

уважаемый христианин в Колоссах. Посредством любви решает он вопрос рабства в отношении убежавшего, но после своего обращения обратно посланного Павлом Онисима. Павел в связи с этим пишет «Послание к Филимону».

Калос. 4, 9: «...с Онисимом, верным и возлюбленным братом (нашим), который от вас».

Колос. 4, 17; Филим. 1, 2. Упоминается Архип, из этого можно заключить, что Филимон из г. Колоссы.

Филим. 1, 2: «...домашней твоей церкви».

1, 10—12: «Прошу тебя о сыне моем Онисиме, которого родил я в узах моих: он был некогда негоден для тебя (игра слов: Онисим — годный), а теперь годен тебе и мне, я возвращаю его, ты же прими его, как мое сердце».

1, 16: «Не как уже раба, но выше раба, брата возлюбленного».

1, 21: «Надеясь на послушание твое, я написал к тебе».

ТИМОФЕЙ —

сын язычника и иудейки из Листры, уверовал во время первого миссионерского путешествия апостола Павла, во время второго миссионерского путешествия становится его спутником. Он становится вернейшим помощником Павла, которого тот может послать к церквям, как своего доверенного, с важнейшими поручениями, и, наконец, вверить ему руководство церковью в Ефесе. В своих пасторских посланиях Павел дает ему последние указания в деле управления церквями.

1. Его родители и предки.

2 Тим. 1, 5: «...нелицемерную веру твою, которая прежде обитала в бабке твоей Лоиде и матери твоей Евнике».

Деян. Ап. 16, 1: «Дошел он до... Листры. И вот там был некоторый ученик, именем Тимофей, которого мать была иудейка, а отец еллин».

2 Тим. 3, 15: «Ты из детства знаешь священные писания» (набожное воспитание).

2. Во время первого миссионерского путешествия апостола Павла он уверовал во Христа.

Тим. 1, 2: «...Тимофею, истинному сыну в вере...»

3. Он избирается и посылается на служение благовестия.

Деян. Ап. 16, 2: «...о котором свидетельствовали братья, находившиеся в Листре и Иконии».

16, 3: «Его пожелал Павел взять с собою; и, взяв, обрезал его ради иудеев, находившихся в тех местах».

1 Тим. 1, 18: «...с бывшими о тебе пророчествами...»

4, 14: «Не неради о пребывающем в тебе даровании, которое дано тебе по пророчеству с возложением рук священства».

2 Тим. 1, 6: «Напоминаю тебе возгревать дар Божий, который в тебе чрез мое рукоположение».

4. В верном следовании, гонениях и выполнении важных поручений доказывается на деле его верность и преданность служению Евангелия.

2 Тим. 3, 10—11: «Ты последовал мне в учении, житии, расположении, вере, великодушии, любви, терпении, в гонениях, страданиях, постигших меня в Антиохии, Иконии, Листрах, каковыя... я перенес...»

Филип. 2, 20—22: «Я не имею никого равно усердного, кто бы столь искренно заботился о вас... А его верность вам известна, потому что он, как сын отцу, служил мне в благовествовании».

1 Фессал. 3, 1—2: «Мы восхотели остаться в Афинах одни и послали Тимофея, брата нашего и служителя Божия и сотрудника нашего в благовествовании Христовом, чтобы утвердить вас и утешить в вере вашей».

Деян. Ап. 18, 5: «Когда пришли из Македонии Сила и Тимофей, то Павел понуждаем был духом свидетельствовать...» (в Коринфе).

1 Коринф. 4, 17: «Я послал к вам Тимофея, моего возлюбленного и верного в Господе сына, который напомнит вам о путях моих во Христе Иисусе».

16, 10—11: «Если же придет к вам Тимофей, смотрите, чтоб он был у вас безопасен; ибо он делает дело Господне, как и я; поему никто не пренебрегай его, но проводите его с миром, чтоб он пришел ко мне; ибо я жду его с братьями».

Деян. Ап. 19, 22: «И послав (из Ефеса) в Македонию двоих из служивших ему, Тимофея и Ераста...»

Филип. 2, 19: «Надеюсь же в Господе Иисусе вскоре послать к вам Тимофея, дабы и я, узнав о ваших обстоятельствах, утешился духом».

1 Тимоф. 1, 3: «Я просил тебя пребыть в Ефесе...» (Павел вверяет Тимофею Ефесскую церковь, имеющую важное значение.)

2 Тимоф. 4, 9: «Постарайся прийти ко мне скоро. (Павел перед своей смертью просит Тимофея прийти в Рим и дает ему указание в руководстве церквами в Первом и Втором посланиях к Тимофею.)

Евр. 13, 23: «Знайте, что брат наш Тимофей освобожден; и я вместе с ним, если он скоро придет, увижу вас».

ТИТ —

грек, имеющий большой авторитет в церквах, берется Павлом на апостольский собор в Иерусалим, как христианин из язычников. Позднее ему даются важные поручения, наконец вверяется руководство христианскими церквами на Крите. Через личное послание апостола он получает указание по этому руководству.

1. Тит — уважаемый христианин из язычников.

Гал. 2, 1—3: «...ходил я в Иерусалим с Варнавой, взяв с собою и Тита... Но они и Тита, бывшего со мною, хотя и еллина, не принуждали обрезаться».

(Тит — первый христианин из язычников, принимавший с апостолами в Иерусалиме участие в трапезе Господней.)

2. Тит в служении по поручению Павла.

2 Коринф. 2, 4: «От великой скорби и стесненного сердца я писал вам со многими слезами...»

2, 13: «Я не имел покоя духу моему, потому что не нашел там брата моего Тита».

7, 8: «Если я опечалил вас посланием, не жалею...»

7, 13—15: «Мы утешились утешением вашим; а еще более обрадованы мы радостью Тита, что вы все успокоили дух его; итак, я не остался в стыде, если чем-либо о вас похвалился пред ним... И сердце его весьма расположено к вам, при воспоминании о послушании всех вас, как вы приняли его со страхом и трепетом». (Тит посылается в Коринф сначала с обличительным письмом, которое не дошло до нас, затем со Вторым посланием к Коринфянам — трудные поручения.)

Тит. 1, 4—5: «Титу, истинному сыну по общей вере... Для того я оставил тебя в Крите, чтобы ты довершил недоконченное и поставил по всем городам пресвитеров, как я тебе приказывал» (руководство церквами в Крите).

3, 12. Павел просит Тита прийти в Никополь.

2 Тим. 4, 10. Тит пошел в Далматию.

ФЕЛИКС —

вольноотпущенник, в пятидесятых годах назначен Клавдием наместником Иудеи; несправедливый, корыстолюбивый и похотливый.

Он находится под влиянием своей супруги — иудейки Друзиллы, уступчив по отношению к ней, бессилен сделать что-либо против иудеев. В суде над Павлом выявляется его характер.

1. Он сговорчив, не энергичен.

Деян. Ап. 23, 21. Он ничего не предпринимает против сорока человек, которые поклялись не есть и не пить, доколе не убьют Павла.

24, 22: «Выслушав это, Феликс отсрочил дело их».

24, 24: «Феликс, пришед с Друзиллою, женою своею, Иудейкою, призвал Павла и слушал его». (Любопытная Друзилла хочет познакомиться с Павлом.)

24, 27: «Желая доставить удовольствие Иудеям, Феликс оставил Павла в узах».

2. Он похотлив, корыстолюбив, несправедлив.

Деян. Ап. 24, 25: «И как он (Павел) говорил о правде, о воздержании и о будущем суде... Феликс пришел в страх и отвечал: теперь пойдя, а когда найду время, позову тебя».

24, 26: «Притом же надеялся он, что Павел даст ему денег, чтобы отпустил его: посему часто призывал его и беседовал с ним».

3. Затронутый словом обличения, он не хочет быть ему послушен и откладывает свое решение.

ПОРЦИЙ ФЕСТ —

наместник иудейский в 58—61 годах, человек, не терпящий затруднений на пути. Поэтому Павла он хочет передать суду иудеев. Из почтения к царю Агриппе Фест спрашивает его совета в отношении Павла. Слушая Павла, он не воспринимает серьезно его речи, считает его умственно ненормальным.

1. Он избегает трудностей и хочет быть хорошим со всеми.

Деян. Ап. 25, 9: «Фест, желая сделать угождение иудеям, сказал в ответ Павлу: хочешь ли идти в Иерусалим, чтобы я там судил тебя в этом?»

25, 14: «Фест предложил царю дело Павлово».

2. Фест считает Павла ученым с нездоровым рассудком и таким образом уклоняется от решения.

Деян. Ап. 26, 24: «Фест громким голосом сказал: безумствуешь ты, Павел! Большая ученость доводит тебя до сумасшествия».

ИРОД АГРИППА II —

сын Агриппы I, обиженного Клавдием тем, что получил только северную и восточную части Иродова царства.

Все же он приобретает влияние на Иерусалим и посредничает между иудеями и римлянами. Ему представляет Фест заключенного Павла.

1. Он верит пророкам.

Деян. Ап. 26, 27: «Веришь ли, царь Агриппа пророкам? Знаю, что веришь».

2. Он интересуется Христом.

Деян. Ап. 25, 22: «Агриппа же сказал Фесту: хотел бы и я послушать этого человека».

26, 26: Павел: «Ибо знает об этом царь, пред которым и говорю смело; я отнюдь не верю, чтобы от него было что-нибудь из сего скрыто, ибо это не в углу происходило».

ИАКОВ —

брат Господень, при жизни Иисуса не верит в Него, считая своим рассудочным умом, сомневающимся во всем непривычном, что Он вне себя. Он уверовал через явление воскресшего Христа и с тех пор вместе со своей матерью и братьями присоединяется к Его ученикам, среди которых он вскоре принимает на себя ведущую роль благодаря своей решительной серьезности и духовного ясновидения. Он живет словом Иисуса и называет себя Его рабом. Он откладывает в сторону все теоретические вопросы, направляя свою волю с решительной серьезностью на нравственную сторону цели (Гегезип сообщает, что он постоянно молился об Израиле, за что его называли то «оплотом народа», то «праведником»).

Иаков живет в полном ожидании грядущего Судьи, дающего венец жизни, Который судит человека не по его внешней принадлежности к церкви, а по его внутреннему состоянию.

Иаков предостерегает церковь от ложного благочестия, которое забывает о деле, а также от похотливого и себялюбивого мира. Помня о заповеди любви, с большим терпением поддерживает он связь с Израилем и борется за свой народ вплоть до смерти. Также постоянно держит он связь с христианством из язычников и с апо-

столом Павлом. В 62 году нашей эры (по иудейскому историку Иосифу Флавию) благодаря подстрекательству первосвященника Анны его побивают камнями, как нарушителя закона.

1. Его духовное состояние

1. Во время открытой деятельности Иисуса он не верит в Него.

Иоан. 7, 5: «Братья Его не веровали в Него».

Марк. 3, 31: «Мать и братья Его, стоя вне дома, послали к Нему звать Его».

3, 21: «Услышавши, ближние Его пошли взять Его, ибо говорили, что Он вышел из себя».

Иоан. 19, 27. Иисус поручает свою мать любимому ученику, а не брату.

2. Иаков приходит к вере через явление Воскресшего.

1 Кор. 15, 7: «Потом явился Иакову...»

Деян. Ап. 1, 14: «Все они единодушно пребывали в молитве и молении с некоторыми женами и Марнею, матерью Иисуса, и с братьями Его».

II. Личность Иакова

1. Он — раб Христа, ожидающий пришествия Судьи.

Иаков 1, 1: «Иаков, раб Бога и Господа Иисуса Христа...»

5, 9: «Вот, Судья, стоит у дверей».

4, 6: «Бог... смиренным дает благодать» (Иаков чувствует себя в смиренной зависимости от Бога).

1, 18: «Восхотев, родил Он нас словом истины».

2. Иаков — пребывает в молитве с верою.

Иаков 5, 16: «Много может усиленная молитва праведного».

1, 6: «Но да просит с верою, нимало не сомневаясь...»

3. Иаков всю свою жизнь стоит за покаяние, в борьбе против нарушения воли Божией.

Иаков 1, 22: «Будьте же исполнители слова, а не слышатели только».

2, 10: «Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем».

4. В обращении с людьми им владеет закон любви.

Иаков 2, 8. Любовь — Божий закон.

21, 18 и далее. Он дает совет Павлу принять на себя обет в храме ради ревнителей закона.

Галат. 2, 9: «Иаков и Кифа и Иоанн, почитаемые столпами, подали мне... руку общения, чтобы нам идти к язычникам, а им к обрезанным» (Иаков держит связь с остальными апостолами и христианством из язычников).

5. Эта любовь является источником его терпения.

Иаков 5, 11: «Вы слышали о терпении Иова и видели конец оного от Господа».

5, 7: «Итак, братья, будьте долготерпеливы до пришествия Господня. Вот, земледелец ждет драгоценного плода от земли и для него терпит долго». (Иаков терпеливо трудится среди иудеев, проповедуя им Христа, пока они, по преданию, не сбрасывают его с крыла храма.)

1, 12: «Блажен человек, который переносит искушение».

III. Иаков один из ведущих старейшин первой церкви

Деян. Ап. 12, 17: «Петр сказал: «Уведомьте о сем Иакова и братьев»».

15, 13 и далее. Иаков делает предложение посредничества для сохранения между христианами из язычников и христианами из иудеев, которое тотчас же принимается.

1. Он борется за живую действенную веру и поборает решительно всякую бездействующую веру.

Иаков 2, 17: «Вера, если не имеет дел, мертва сама по себе».

2. Он борется за истинную, нелицеприятную любовь (Иаков. 2, 9).

Иаков 1, 19 которая избегает гнева;

1, 26 которая обуздывает свой язык;

1, 27 которая заботится о вдовах и сиротах.

3. Он указывает церкви на грядущего Господа.

5, 8: «Долготерпите и вы, укрепите сердца ваши, потому что пришествие Господне приближается».

ИУДА —

брат Иисуса, пишет «Послание Иуды», которое направлено против гностицизма и цитируется во Втором послании Петра.

1. Брат Иисуса.

Иуд. 1, 1: «Иуда... брат Иакова...»

Матф. 13, 55: «Не Его ли... братья... Иаков, и Иосий, и Симон, и Иуда?»

2. Он смиренен.

Иуд. 1, 1. Он называет себя рабом Иисуса Христа, а не Его братом.

3. Убеждения апостолов являются для него основой.

Иуд. 1, 20—21: «Возлюбленные, назидая себя на святейшей вере вашей, молясь Духом Святым, сохраняйте себя в любви Божией, ожидая милости от Господа нашего Иисуса Христа, для вечной жизни».

4. Он борется против гностицизма.

Иуда. 1. 4: «Вкрались некоторые люди... нечестивые, обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству и отвергающиеся единого Владыки Бога и Господа нашего Иисуса Христа».

1. 11. Они «идут путем Каиновым, предаются обольщению мзды, как Валаам... Таковые бывают соблазном на ваших вечерах любви: пируя с вами, без страха утучняют себя; это безводные облака... осенние деревья, бесплодные...» (они презирают человека Иисуса, преступают нравственные нормы и во имя свободы предаются плотским страстям).

«Дана Мне всякая власть на небе и на земле: итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века» (Матф. 28, 18—20).

Р. К.



Молитвенный дом Лабинской общины евангельских христиан-баптистов,
Краснодарского края

ПРООБРАЗЫ ГОЛГОФЫ В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Жертва Авеля

Быт. 4, 3—5

Перед нами простая история, изложенная в трех только стихах Библии, но эта история содержит центральную истину всего Священного Писания. Какова же эта центральная истина всего Ветхого и Нового Завета? Она заключается в том, что человек получает спасение и оправдание от Бога не собственными делами, а через веру в жертву, принесенную Христом на Голгофском кресте. Это действительно центральная истина всей Библии.

Рассмотрим теперь эту маленькую историю с жертвоприношением двух родных братьев — Авеля и Каина. В чем разница между жертвой, принесенной Авелем, и жертвой, принесенной Каином? И почему Бог «призрел на Авеля и на дар его», а на Каина и на дар его не призрел? На этот вопрос мы находим ясный ответ в Послании к Евреям 11, 4: «Верую Абель принес Богу жертву лучшую, нежели Каин». Эти слова говорят о том, что жертва Авеля была доказательством его веры, тогда как жертва Каина была свидетельством отсутствия у него веры.

Какую же веру имел Абель и как он ее приобрел? Он приобрел ее в доме своих родителей — Адама и Евы. Нет сомнения, что они часто рассказывали своим детям о жизни в раю, о грехопадении, о наказании за грех, постигшем их, и о том, как Бог заменил их опоясания из смоковых листьев одеждами кожаными (Быт. 3, 21). И, говоря об этих кожаных одеждах, они разъясняли своим сыновьям, что главный смысл этих кожаных одежд заключался в том, что было совершено заклятие агнцев и пролитие их крови, без которой не могло быть укрытия их греховной наготы.

Смоковые листья, растения были для этой цели непригодны. Нужна была жертва животного — агнца, его смерть, его кровь. И мы можем не сомневаться, что Адам и Ева старались объяснить своим сыновьям то, что им самим стало ясно, а именно: что не кровь животных очищает нас от греха, а Кровь Сына Божия — этого истинного «Агнца», Который придет на нашу землю, чтобы умереть и Свою кровь пролить за грехи всего мира.

Так в доме Адама и Евы раздавалось «слово о кресте», о котором ап. Павел говорит, что оно «для погибающих юродство есть, а для нас спасаемых — сила Божия» (1 Кор. 1, 18). Для Каина это слово о кресте звучало как «юродство», и он не принял его в свое сердце верою. А для Авеля это же самое слово о кресте звучало как самая сладкая музыка, и он верил, что только Кровь Агнца Божия, Который умрет за грехи мира, спасет его и оправдает его перед Богом.

И вот они приносят свои жертвы Богу. Мы читаем: «Каин принес

от плодов земли дар Господу. И Авель также принес от первородных стада своего...» Как будто все хорошо. Каин смотрит с довольством на свою жертву: какая она красивая и приятная,— на его жертвеннике красивые плоды земли. Он смотрит на жертвенник Авеля, а там труп агнца, кровь... Какая неприятная жертва,— думает Каин... нет, я буду приносить Богу только плоды земли.

А Авель стоит у своего жертвенника с верою в сердце, что агнец, лежащий на его жертвеннике,— это прообраз того истинного Агнца, Который будет заклан за грехи мира и Кровь Которого очистит грехи каждого кающегося грешника. Авель усвоил в доме своих родителей древнюю истину, что без пролития крови Христа на Голгофе не бывает прощения (Евр. 9, 22). Каин этой истины не усвоил и любовался плодами земли, красивой жертвой, но не говорящей о вере его в жертву Голгофы. Вот почему «Господь призрел на Авеля и на дар его, а на Каина и на дар его не призрел».

Мир наполнял сердце Авеля, глубокий мир, когда он смотрел на закланного агнца, лежащего на жертвеннике. Каин не ощущал этого благодатного мира в своем сердце, так как этот небесный мир дается только верующему в Кровь Иисуса Христа, пролитую на Голгофе.

Сегодня мы стоим перед жертвенником, воздвигнутом на Голгофе в виде креста. И на этом жертвеннике мы видим распятого Христа — Агнца Божьего, прообразом Которого был агнец, принесенный Авелем в жертву. По внешнему виду это очень некрасивая жертва. Пророк Исаия описывает ее такими словами: «Как многие изумлялись, смотря на Тебя,— столько был обезображен паче всякого человека лик Его, и вид Его — паче сынов человеческих!» (Ис. 52, 14).

Да, это была не бескровная, красивая по внешнему виду жертва Каина. Нет, это была жертва, прообразом которой была жертва Авеля, его закланный агнец. Но, взирая на «обезображенный паче всякого человека лик Христа», лик, увенчанный терновым венком и покрытый каплями крови, мы вспоминаем слова из Первого послания Петра 1, 18—19: «Зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы... но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого агнца».

Как было бы хорошо, если бы мы к словам «Кровь Христа» всегда прибавляли слово «драгоценная» — драгоценная Кровь Христа. Это слово в Послании ап. Петра говорит нам о драгоценности всего, что совершил Христос на Голгофе, о драгоценной жертве Христа.

Но есть люди, которые, подобно Каину, приносят Богу «красивые» жертвы и думают ими оправдаться пред Богом. Они кладут на жертвенник свои красивые добрые дела и любят ими, как любовался фарисей в храме в притче Христа. Но этой красивой жертвой не будет оправдан ни один грешник перед Богом, так как «делами закона не оправдается никакая плоть» (Галат. 2, 16). Оправдание дает только пролитая драгоценная Кровь Христа. Оправдавшись драгоценной жертвой Христа, мы ощущаем глубокий мир в наших сердцах, тот мир, о котором пели ангелы в рождественскую ночь,— мир с нашим Господом.

Но разве Господь отвергает жертвы, подобные жертве Каина? Нет, не отвергает. Прочтем Второзаконие 26, 1—4: «Когда ты придешь в землю, которую Господь, Бог твой, дает тебе в удел, и овладеешь ею, и поселишься в ней: то возьми начатков всех плодов земли, которые ты получишь от земли твоей, которую Господь, Бог твой, дает тебе, и положи в корзину, и пойди на то место, которое Господь, Бог твой, избрет, чтобы пребывало там имя Его; и приди к священнику, который будет в те дни, и скажи ему: «сегодня исповедую пред Господом, Богом твоим, что я вошел в ту землю, которую Господь клялся отцам нашим дать нам». Священник возьмет корзину из руки твоей и поставит ее пред жертвенником Господа. Бога твоего».

Здесь мы видим повеление народу израильскому приносить, как жертву, плоды земли. Почему же тогда жертва Каина не была благоуханной пред Господом? Потому что он принес жертву за грех не ту, которая была положена Богом. Жертвой за грех могла быть только кровь закланного агнца, то есть та жертва, которую принес Авель. Жертва же Каина могла быть только жертвой благодарения.

Господь ожидает от нас добрых дел, но добрые дела не могут быть жертвой за грех,— он не могут спасти нас и оправдать нас перед Богом; для этого нужна жертва Голгофы. Наши добрые дела могут быть только жертвой хвалы и благодарения за дар спасения, полученный нами на Голгофе.

Спасительная кровь Христа

Исход 12, 13

Библия говорит, что в страну фараонов, где высокий пост занимал Иосиф, переселился Иаков со всем домом своим. Из какого же количества душ состояла эта ветхозаветная церковь Израиля? Дом Иакова состоял из семидесяти душ, как сказано в Книге Бытие 46, 27: «Всех душ дома Иаковлева, перешедших в Египет, семьдесят». К ним надо прибавить членов семьи Иосифа в количестве пяти душ. Таким образом, перед нами семьдесят пять членов ветхозаветной церкви в стране фараонов, о чем мы читаем в Деян. Ап. 7, 14: «Иосиф, послав, призвал отца своего Иакова и все родство свое, семьдесят пять душ».

Ветхозаветная церковь Израиля пробыла в стране фараонов четыреста тридцать лет (Исх. 12, 40). И за это время она из семидесяти пяти душ выросла в весьма многочисленный народ Божий. И вот наступило время для выхода ветхозаветной церкви из страны фараонов. Моисей и Аарон идут во дворец фараона и говорят ему: «Так говорит Господь, Бог Израилев: отпусти народ Мой...» (Исх. 5, 1). «Но фараон сказал: кто такой Господь, чтоб я послушался голоса Его и отпустил Израиля? Я не знаю Господа, и Израиля не отпущу...» (Исх. 5, 2). «И сказал Господь Моисею: теперь увидишь ты, что Я сделаю с фараоном; по действию руки крепкой он отпустит их; по действию руки крепкой даже выгонит их из земли своей» (Исх. 6, 1).

И вот Господь начал являть Свою крепкую руку фараону, и Он являл ее ему десять раз. В десятый раз крепкая рука Господа была явлена фараону в особо убедительной форме, когда ангел-губитель, ангел смерти поразил всех первенцев в его земле.

Но ветхозаветной церкви был Господом указан удивительный путь спасения. Прочтем об этом пути спасения в Книге Исход 12, 3—13: «Скажите всему обществу Израильтян: в десятый день сего месяца пусть возьмут себе каждый одного агнца по семействам, по агнцу на семейство... Агнец у вас должен быть без порока, мужского пола, однолетний... и пусть он хранится у вас до 14 дня сего месяца: тогда пусть заколет его все собрание общества Израильского вечером, и пусть возьмут от крови его и помажут на обоих косяках и на перекладине дверей в домах, где будут есть его...Ешьте же его так: пусть будут чресла ваши препоясаны, обувь ваша на ногах ваших и посохи ваши в руках... это Пасха Господня... И будет у вас кровь знамением на домах, где вы находитесь, и увижу кровь, и пройду мимо вас...» Вот путь спасения, указанный самим Богом: кровь агнца.

Но мы видим кровь агнца в ветхозаветной церкви Израиля в двух видах. Кровь одна и та же, но все же она в двух видах: кровь, собранная в сосуде, и эта же кровь, помазанная на двери дома.

Поразмыслим теперь о крови другого Агнца — Агнца Божия, Иисуса Христа, закланного на Голгофе. В настоящее время Кровь Сына

Божия, пролитая на Голгофе, находится в небесном святилище, как сказано в Послании к Евреям 9, 11—12: «Христос, Первосвященник будущих благ... со Своею кровию, однажды вошел во святилище...» Но эта же Кровь Христа должна быть на «дверях» наших сердец. Только тогда она будет спасительной для нас кровью.

Кровью, пролитой Христом за наши грехи на Голгофском кресте, помазано сердце каждого возрожденного человека, каждого чада Божия. Как же совершилось помазание нашего сердца Кровью Христа, Агнца Божия? Верую! Верую в слова 1 Кор. 5, 7: «Пасха наша, Христос, заклан за нас». Заклан не только за всех грешников, но и лично за меня. Такая вера низводит Кровь Христа в сердце верующего человека. И праведный Судия, Господь, говорит: «Увижу Кровь Голгофы в твоём сердце и пройду мимо тебя с Моим праведным судом».

Чувства израильтян, нашедших убежище в крови агнца, могли быть разные. Одни имели полный мир, доверившись крови агнца. Другие испытывали, может быть, некоторый страх в своём сердце. Но спасение каждого израильтянина зависело не от его чувств, а от того, была ли кровь агнца на его доме.

Наши сердца могут быть наполнены сегодня разными чувствами: одни из нас наполнены великим ликованием, то есть бурной радостью; другие ощущают просто покой и мир в своём сердце; а третьи находятся, может быть, в сомненье и тревоге относительно спасения своей души. Но если мы верим в великую истину, что Агнец Божий был заклан за каждого из нас, то мы все находимся в одинаковой безопасности, ибо Господь смотрит не на радость или уныние в нашем сердце, а на Кровь Голгофы, которая стала нашим убежищем.

Если бы мы зашли в пасхальную ночь в дома израильтян, то мы увидели бы, что агнец не только отдал кровь свою для спасения Израиля от смерти, но и стал пищей для ветхозаветной церкви. «Ешьте же его так»,— сказал Господь обществу израильтян. В этом очень важный урок для новозаветной церкви Христа: Агнец Божий, закланный на Голгофе, является не только убежищем для нас от грядущего суда Божия, но и нашей духовной пищей, как говорит Христос ясно в Ев. Иоанна 6, 55—56: «Плоть Моя истинно есть пища, и Кровь Моя истинно есть питье; ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нём».

Это «питание» наше Агнцем Божиим совершается тоже верою. И не только во время нашего странствования в небесный Ханаан, но мы будем питать наши души Агнцем Божиим и в небесном Ханаане. В Книге Откровения Иоанна Христос Спаситель наш именуется почти только Агнцем Божиим. И это понятно: ведь все счастье рая и все сокровища неба станут нашим достоянием только благодаря закланию Агнца Божия на кресте Голгофы и только благодаря пролитию там Его божественной крови.

Жертвенник во дворе скинии

Исход 27, 1—2

Одним из замечательнейших прообразов Голгофы в Ветхом Завете является жертвенник во дворе скинии собрания. Все в нём говорит о Христе, как Спасителе грешников. Познакомимся с его устройством и расположением в скинии.

Он был сделан, по повелению Божию, из дерева ситтим и меди. Дерево ситтим и медь — это две природы нашего Господа Иисуса Христа во время Его жизни на земле: природа человеческая и при-

рода божественная. Во дворе скинии мы видим медь, в самой скинии — золото. По виду медь и золото похожи, но золото блестит лучше.

Медь в скинии — это прообраз земной славы Христа; золото в скинии — прообраз небесной славы Христа. Конечно, земная слава Христа не столь ослепительна, как Его небесная слава. Но все же она была видна через телесную оболочку Христа. Евангелист Иоанн пишет в своем Евангелии, в первой главе, 14-м стихе: «...и мы видели славу Его, славу как едиnorodного от Отца». Но этот же Евангелист описывает славу Христа на небесах словами Откровения 1, 16: «...и лицо Его — как солнце, сияющее в силе своей». Мы знаем, что однажды на горе Преображения Христос засиял Своей небесной славой и Его лицо просияло, как солнце (Ев. Матф. 17, 2).

Жертвенник находился у входа скинии собрания. Так сказано в Книге Левит 4, 7. Это говорит о многом: ища общения с Богом в скинии собрания, каждый израильтянин прежде всего видел перед собой жертвенник; он стоял между ним и скинией. А что говорит Христос? Прочтем Ев. Иоан. 14, 6: «Никто не приходит к Отцу, как только чрез Меня». Прочтем и слова ап. Павла в 1 Тимоф. 2, 5: «Един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус».

Итак, единственный путь к Богу — это Иисус Христос. Единственная возможность общения с Богом — это общение со Христом. Христос стоит у входа в Царствие Божие, и мы никогда не должны терять Его из вида. Он — прежде всего, — читаем мы о Христе в Послании к Колоссянам 1, 17. Он — Альфа, как Он и Омега (Откр. 1, 10); Он — первый, как Он и последний.

Но какой же Христос должен стоять всегда перед нашими глазами? Какой жертвенник стоял всегда перед глазами израильтян? Жертвенник, на котором день и ночь горел огонь! Как сказано в Книге Левит 6, 13: «Огонь непрестанно пусть горит на жертвеннике и не угасает».

Прообразом чего является этот неугасимый огонь на жертвеннике в скинии собрания? Он является прообразом Голгофы, прообразом распятого Христа. Огонь Голгофы — это, во-первых, огонь справедливого гнева Божьего, который должен был бы излиться на нас за наши грехи и преступления, но он излился на Спасителя нашего Иисуса Христа. Этот огонь Голгофы, как всякий огонь, оставил на нашем Спасителе глубокие травмы — раны, которые мы никогда не должны терять из вида.

В Книге пророка Захарии 13,6 мы читаем: «Ему (Христу) скажут: «отчего же на руках у тебя рубцы?» И Он ответит: «оттого, что Меня били в доме любящих Меня». Мы все должны понимать значение Голгофы, как места, где совершился суд Божий над нашими грехами, но совершился этот суд над невинным Агнцем Божиим. Христос был наказуем Богом — вместо нас, грешников. Вот этот огонь суда Божьего на Голгофе пусть горит непрестанно пред нашими сердечными очами, чтобы мы всегда помнили, какую цену мы искуплены Христом от вечного ада.

Огонь Голгофы — это, во-вторых, огонь безмерной любви Христа к нам, грешникам, любви, которая привела Его на Голгофу для искупления нашей вины пред Богом. Не римский сотник со своими воинами повел Христа на Голгофу, а божественная любовь в сердце Христа ко всем грешникам мира повлекла Его на страдания и смерть за нас.

Две тысячи лет горит этот огонь божественной любви на Голгофе, согревая бесчисленное количество душ своим благодатным теплом и зажигая огнем первой любви сердца детей Господних.

На вопрос: какой же Христос должен стоять всегда перед нашими глазами? — мы отвечаем: Христос с рубцами от огня божественного гнева, излившегося на Него за наши грехи, Голгофский Христос с огнем божественной любви к нам, грешникам, в Своем сердце.

Вот эти два рода огня на Голгофе — огонь суда Божьего и огонь любви Божией — пусть всегда видят наши сердечные очи.

«И сделай роги на четырех углах его, так чтобы роги выходили из него».

Слово Божие говорит о двояком значении рогов на жертвеннике во дворе скинии. Первое значение их: к нам привязывались жертвенные животные, как сказано в Псалме 117, 27: «вяжите вервями жертву, ведите к рогам жертвенника». Второе значение их: они были рогами спасения. В каком смысле? Каждый израильтянин, совершивший неумышленное убийство, мог считать себя в безопасности, если он достиг двора скинии и ухватился за роги жертвенника.

Так искал спасения от карающей руки Соломона Иоав, убивший двух военачальников — Авенира и Амессая. Мы читаем в 3 Цар. 2, 28: «и убежал Иоав в скинию Господню и ухватился за роги жертвенника». Но он все же получил возмездие, так как убил Авенира и Амессая умышленно. А если бы неумышленно, то он был бы спасен от возмездия. Вот почему Писание говорит о «роге спасения». Прочтем два места: Псалом 17, 3 — «Господь твердыня моя и прибежище мое... рог спасения моего и убежище мое»; Ев. Луки 1, 68—69 — «Благословен Господь Бог Израилев, что посетил народ Свой, и сотворил избавление ему, и воздвиг рог спасения нам...»

Христос на Голгофе стал «рогом спасения» для нас. Мы, грешники, ухватились за этот надежный рог спасения и находимся в полнейшей безопасности. Мы должны знать, что на рогах жертвенника была кровь, как сказано в Книге Исход 29, 12: «Возьми крови тельца, и возложи перстом твоим на роги жертвенника». Грешник, искавший спасения в скинии, держался за кровь. И мы держимся верою за Кровь Иисуса Христа, пролитую на Голгофе за наши грехи.

Медный змей

Ев. Иоан. 3, 14—15

В беседе Иисуса Христа с учителем израилевым Никодимом особое значение имеют слова Христа о медном змее как прообразе Голгофы. Знакомы ли мы с историей медного змея? Она описана в Книге Числа 21, 4—9: «От горы Ор отправились они путем Чермного моря, чтобы миновать землю Едома. И стал малодушествовать народ на пути. И говорил народ против Бога и против Моисея: зачем вывели вы нас из Египта, чтоб умереть нам в пустыне? ибо здесь нет ни хлеба, ни воды, и душе нашей опротивела эта негодная пища. И послал Господь на народ ядовитых змеев, которые жалили народ, и умерло множество народа из сынов Израилевых. И пришел народ к Моисею и сказал: согрешили мы, что говорили против Господа и против тебя; помолись Господу, чтобы Он удалил от нас змеев. И помолился Моисей о народе. И сказал Господь Моисею: сделай себе змея и выставь его на знамя, и ужаленный, взглянув на него, останется жив. И сделал Моисей медного змея и выставил его на знамя, и когда змей ужалил человека, он, взглянув на медного змея, оставался жив».

И Христос, напоминая Никодиму эту историю с медным змеем, говорит: «Как Моисей вознес змею в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную». Рассмотрим же этот замечательный прообраз Голгофы, прообраз распятого за грехи мира Христа.

«И когда змей ужалил человека...» О чем говорят нам эти слова? В этих словах выражена очень ярко и образно доктрина Библии о грехе, то есть учение Слова Божия о грехе. Библия говорит о диаволе, как

о древнем змее. Прочтем Откров. 12, 9: «И низвержен был великий дракон, древний змий, называемый диаволом и сатаною, обольщающий всю вселенную, низвержен на землю, и ангелы его низвержены с ним». Это он подошел в Едеме к первым людям с своим первым искушением и ужалил их своим смертоносным жалом, которым является грех, как сказано в 1 Кор. 15, 56: «Жало же смерти — грех».

Как важно для всех верующих знать учение Библии о грехе. Грех — это жало «древнего змия», диавола. Грех — это яд, который отравляет душу человека, как отравляет змеиный яд тело человека. Больше того: грех — это яд, ведущий к смерти, к духовной смерти, то есть к разобщению человека с Богом. И этот «древний змий» — диавол жалит всех людей — старых и молодых, образованных и простых. Нет человека на земле, не ужаленного «древним змием», не отравленного ядом греха. Диагноз небесного Врача гласит: «Все согрешили» (Римл. 3, 23).

Что же делать ужаленным древним змием, умирающим от яда греха? Слава Господу: Библия не только дала нам учение о грехе, как о яде древнего змия — диавола; она, эта божественная Книга Книг, дает нам и ясное учение о спасении от этого смертельного яда греха, ведущего к вечной гибели нашей души. В чем же спасение от яда греха?

В повествовании Библии о медном змее мы читаем: «И когда змей ужалил человека, он, взглянув на медного змея, оставался жив». Вот где лекарство от укуса древнего змия и смертельного яда греха. Вот она — божественная гомеопатия: «подобное лечится подобным». На шесте висит медный змей, то есть олицетворение смертельного яда, того самого яда, от которого умирали ужаленные израильтяне. Ведь змей страшен только своим ядом.

И путь к спасению от смерти каждого ужаленного Бог наметил самый простой и доступный для каждого умирающего от смертельного яда змея. «И сказал Господь Моисею: сделай себе змея и выставь его на знамя, и ужаленный, взглянув на него, останется жив». «Взглянув на него, останется жив» — как просто, как легко, как доступно для каждого умиравшего израильтянина.

Христос говорит Никодиму, что медный змей Моисея — это прообраз Голгофы. В каком же это смысле? Христос пошел на Голгофу с грехом всего человечества на своих плечах. И вот Он — распятый висит на кресте. И в Его лице ко кресту пригвожден грех каждого человека. И в Его лице наказан грех каждого человека. Наказан! Получил возмездие — вот в чем спасение наше!

В лице Христа распятого наказан наш грех — вот в чем любовь Божия к нам, грешникам. Христос наказан, а мы освобождены от наказания; Христос умер, чтобы мы были живы. И спасение каждого ужаленного «древним змием» грешника в том, чтобы с верою смотреть на крест Голгофы, на наказуемого там вместо нас Иисуса Христа. Об этом пути спасения, таком простым и легком для всех ужаленных и умирающих от яда греха грешников, и говорит Христос Никодиму: «И как Моисей вознес змею в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную».

Мы все веруем, что в распятом на Голгофе Христе наш грех наказан и получил полное возмездие от Бога. И, веруя в этот великий факт, мы все исцелились от ран греха, нанесенных нам «древним змием» — диаволом, и получили жизнь вечную. И все это нам дало страдание и смерть Христа на Голгофе.

Как нам понятны теперь слова пророка Исаии: «И ранами Его мы исцелились» (Ис. 53, 5). Исцелились от смертельного яда греха. Вечная хвала Христу за Его страдания и смерть на Голгофском кресте.

На острове Патмосе ап. Иоанну был задан вопрос: «Сии облеченные в белые одежды кто, и откуда пришли?» (Откр. 7, 13). Присматриваясь к великому множеству людей в белых одеждах и с пальмовыми ветвями в руках своих (Откр. 7, 9), мы не можем не обратить внимания на двух человек из них, которые являются особыми трофеями благодати Божией.

Кто же эти два человека, белая одежда которых особенно ярко сияет на фоне их прежней греховной жизни? Это Раав-блудница и разбойник, покаявшийся на Голгофе. О разбойнике мы часто слышим проповеди, особенно в предпасхальные дни, и много гимнов воспевают благодать, спасшую его — величайшего грешника. Но как мало мы знаем о великой ветхозаветной грешнице Рааве, которая, во имя Голгофской жертвы Христа, так же как и разбойник, занимает место среди «великого множества» людей в белых одеждах. Мы стараемся познакомиться и с ней, тем более что ее имя значится и на страницах Нового Завета.

Кто же это такое — Раав? Она — жительница Ханаанской земли, значит, хананейка. Хананеи были язычниками: они не знали живого Бога и поклонялись идолам. Раав с самых юных лет вступила на широкий путь порока и пила грех, как воду. Как же эта язычница, идолопоклонница и такая великая грешница обрела веру, о которой возвещают даже страницы Евангелия? «Верую Раав-блудница, — говорит Дух и Святой в Послании к Евреям, — не погибла с неверными». «Верую»... но откуда у нее эта вера?

Слово Божие говорит, что вера — от слышания (Римл. 10, 17). Но от кого могла слышать эта темная язычница и рабыня своего ужасного порока весть о живом Боге? А что она и другие жители Ханаанской земли слышали о живом Боге, — об этом сама Раав сказала посланцам Иисуса Навина, пришедшим к ней в дом. Прочтем ее слова в Книге Иисуса Навина 2, 9—10: «Я знаю, что Господь отдал землю сию вам... ибо мы слышали, как Господь иссушил пред вами воду Чермного моря...»

«Мы слышали»... говорит Раав, но от каких вестников — это остается в неизвестности. Растения можно встретить на железных крышах домов и на каменных утесах скал. Но кто насадил их там? Ветер или птица? Кто они — эти неведомые сеятели жизни? «Мы слышали», — говорит Раав; она употребляет имя Господа, то есть живого Бога. Но кто эти неведомые сеятели, которые насадили веру в живого Бога в сердце Раавы и других жителей ее земли? Не будем гадать, если Слово Божие об этом не говорит. Над Иерихоном, где жила Раав, нависла гроза и жители его были обречены на смерть. Но двое юношей — посланцы Иисуса Навина — указывают Рааве путь спасения. Каков этот путь спасения? Они говорят Рааве: «Вот когда мы придем в эту землю, ты привяжи червленую веревку к окну, через которое ты нас спустила... Она сказала: да будет по словам вашим! И отпустила их, и они пошли, а она привязала к окну червленую веревку» (Иис. Нав. 2, 18—21). «Червленую»... Что это значит? Это значит: темно-красную. Темно-красный цвет — это цвет крови.

Как могла Раав окрасить веревку в такой цвет? Очень просто: она окрасила ее в крови закланного агнца. И в результате, простая веревка превратилась в самое драгоценное сокровище. От ее наличия в окне зависела вся участь Раавы в день грозы над Иерихоном. Эта червленая веревка стала единственным средством для спасения Раавы от смерти.

Мы живем в домах, снабженных громоотводами, но кто из нас замечает их? Мы начинаем думать о них лишь тогда, когда над нашей головой сверкают ослепительные молнии. Далеко, около Иерусалима, возвышается небольшой холм, именуемый Голгофой. Здесь нашим Господом Иисусом Христом была пролита драгоценная Кровь, Которая является единственным средством для нашего вечного спасения. Были в жизни каждого из нас дни, когда мы ничего не знали об этой крови, а если и знали, то не понимали ее значения. Когда же мы оценили драгоценную Кровь Христа? Тогда, когда мы уразумели серьезнейшие слова Священного Писания. Какие? «Человекам положено однажды умереть, а потом суд» (Евр. 9, 27). Никто не спорит в отношении первой части этого действительно серьезнейшего места Священного Писания. Все знают, что человеку положено однажды умереть. Но не все верят, что после смерти будет суд — суд Божий, и каждый человек будет «судим по делам своим» (Откр. 20, 13). Этот суд Слово Божие рисует очень яркими красками.

Прочтем Откр. 6, 15—16: «И цари земные и вельможи, и богатые и тысяченачальники и сильные, и всякий раб и всякий свободный скрылись в пещеры и в ущелья гор, и говорят горам и камням: падите на нас и сокройте нас от лица Сидящего на престоле и от гнева Агнца».

Но горы и камни не закроют наших грехов от всевидящего Бога. Слово Божие указывает другой путь спасения — спасение через Кровь Христа, пролитую на кресте Голгофы. Для нас, верующих в слова Писания, что «человекам положено однажды умереть, а потом суд», — Кровь Иисуса Христа, пролитая на Голгофе, является драгоценнейшим сокровищем и единственной надеждой на спасение от вечного осуждения.

Раав, уповавшая на червленую веревку в своем окне, ощущала глубокий мир в сердце. Гроза приближалась, но она не страшила ее. Она знала, что червленая веревка защитит ее от меча израильских воинов.

Мы знаем, что с каждым днем мы приближаемся к смерти — хотим мы этого или нет. Но это не страшит нас, потому что мы непоколебимо верим, что Кровь Христа — защита наша от справедливого возмездия за наши грехи. Уповая на Кровь Христа, мы ощущаем глубочайший мир в наших сердцах.

Жертвы в скинии

Левит 1, 1—9

После того как было окончено строительство скинии — этого походного храма ветхозаветной церкви, — в ней начались богослужения. Основной частью всех богослужений в скинии были жертвоприношения, которые состояли из кровных и бескровных жертв. Все кровные жертвы в скинии являлись прообразами Голгофы, были как бы пророческими проповедями о жертве Христа на Голгофе.

Всех родов или видов жертв, приносившихся в скинии, было семь. Кровных жертв было пять видов: жертва всесожжения, жертва за грех, жертва повинности, мирная жертва и жертва посвящения. Жертва посвящения приносилась только при посвящении первосвященников и священников. Бескровные жертвы были двух видов: хлебная жертва и жертва курения. Жертва благовоного курения была единственной жертвой, которая приносилась не во дворе скинии на медном жертвеннике, а внутри скинии, во святилище, на золотом жертвеннике.

Подчеркнем еще раз: все пять кровных жертв говорили ветхозаветной церкви о Голгофе, о Крови Сына Божия, Иисуса Христа, которая прольется там за грехи мира.

Мы не должны забывать, что животные приносились в жертву задолго до построения скинии. Закон о жертвах, данный израильскому народу через Моисея, не был неожиданной новостью для него. Мы видим кровную жертву уже в Едемском саду. Кожаные одежды Адама и Евы были сделаны из первых жертв, принесенных в Едеме (Быт. 3, 21). Затем мы видим жертву Авеля (Быт. 4, 4). Далее жертвоприношение Ноя (Быт. 8, 20); жертвоприношения Авраама; жертвоприношения Иакова (Быт. 46, 1); жертвоприношения Иова (Иов 1, 5). Жертвенники были у Израиля и в дни пребывания в Египте (Исход 5, 3). Жертвенник мы видим и у подножия горы Синая (Исход 24, 5).

Что же означали все эти жертвенники до построения скинии и после ее построения? Все они указывали на один жертвенник — на Крест Голгофы, где Христос принес Себя в жертву за грехи мира. Все они были как бы «местами примирения» грешника с Богом через кровь жертвенных животных, и говорили о единственном месте, где возможно действительное примирение грешников с Богом, — о Голгофе.

Жертвенные животные были как бы заместителями грешников и умирали вместо них, говоря и свидетельствуя этим об истинном Заместителе, умершем вместо всех грешников мира на Голгофском кресте — о нашем Господе и Спасителе Иисусе Христе. Все жертвенники и все жертвы Ветхого Завета должны были говорить всем согрешающим, что «без пролития крови не бывает прощения» (Евр. 9, 22). Но какой крови? Крови Агнца Божьего, Иисуса Христа.

Как же гласил закон о кровной жертве во всех ее пяти видах? Жертва должна была быть «без порока!» Какой величественный прообраз Христа, Его чистоты и святости. Послушаем, что говорит Евангелие о непорочности «Агнца Божия» — Иисуса Христа. Для этого прочтем 1 Петра 1, 19: «...драгоценную Кровию Христа, как непорочного и чистого агнца»; прочтем 1 Петра 2, 22: «Он не сделал никакого греха»; прочтем 2 Кор. 5, 21: «...незнавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех».

Далее закон о жертве гласил: «И возложит (согрешивший) руку свою на голову жертвы...» При всех жертвоприношениях в скинии обязательно совершалось это возложение рук на голову жертвы, что означало возложение греха согрешившего на жертвенное животное, которое после этого делалось «заместителем» грешника в смерти за его грех. Какой яркий прообраз Голгофы, распятого там Христа. Ведь Писание говорит о возложении наших грехов на Христа, Спасителя мира. Прочтем Ис. 53, 6: «Все мы блуждали как овцы, совратились каждый на свою дорогу; и Господь возложил на Него грехи всех нас». В Ев. Иоанна 1, 29 мы читаем о Христе: «Вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира». Каждый грешник может быть уверен, что все его грехи возложены были на Христа. Христос, идя на Голгофу, падал не только под тяжестью своего креста, но и под тяжелой ношей всех грехов мира.

И далее закон о жертве гласил: «...и заколет тельца пред Господом». И тут прообраз Голгофы: прообраз «заклания» Агнца Божьего за грехи мира. Новый Завет, Евангелие подробно описывает это «заклание Агнца Божьего» на Голгофе, и это заклание является делом рук всех нас, грешников. Не воины Рима и не священники Иерусалима распяли Христа на Голгофе; это мы, все грешники мира, распяли Его нашими грехами и беззакониями.

Что мы еще узнаем из закона о жертве? «Священники принесут кровь...» Значит, кровь не уходила в землю, она собиралась как драгоценнейшее сокровище. Физическая кровь Агнца Божия, Иисуса Христа, ушла в землю, но символическая Кровь Христа собрана вся до последней капли и находится в «святилище неба», как его драгоценнейшее сокровище. Я никогда не забуду картины, на которой

художник изобразил Ангела с чашей в руке, собирающего в нее драгоценные капли крови Христа на Голгофе. Символическая Кровь Христа не высохла, не исчезла; она существует и будет существовать во веки веков.

И, наконец, закон о жертве говорил: «...и покропят кровью со всех сторон на жертвенник...» О чем говорят эти слова закона о жертве? О том, что недостаточно было пролития крови жертвенного животного,—необходимо было еще окропление ею. И это указывает на Голгофу: Кровь Христа пролита, но она не спасет грешника, если он не примет ее верою в свое сердце. Кровь Христа — на Голгофе, но она должна быть и в нашем сердце.

А. В. К.

ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ЛУКИ

Глава I

Стихи 1—2. «Многие начали составлять повествования». Под многими нельзя разуметь Евангелистов Матфея и Марка, написавших свои книги ранее Евангелиста Луки, потому что к ним не подходит это слово «многие»; нельзя разуметь и писателей так называемых апокрифических евангелий, потому что последние составлены гораздо позднее Евангелия от Луки. Вероятно, здесь разумеются писатели разных отрывочных записей о жизни, важнейших событиях и учении Господа.

Эти записи, вероятно, начали рано составляться людьми, хотя и благонамеренными, но непризванными к апостольскому служению.

«Начали составлять...» Греческое слово, употребленное здесь, означает усилие, напряжение к созданию чего-либо, при сознании трудности предпринимаемого дела, попытка что-то сделать. В этом слове не содержится, конечно, косвенного упрека со стороны Евангелиста Луки составителям таковых записей, и сам писатель Евангелия далее ставит себя как бы наряду с ними («рассудилось и мне» — стих 3), но, с другой стороны, это слово, несомненно, указывает на недостаточность таковых записей и что именно поэтому сам Евангелист хочет писать свою книгу. Слово «начали» (пытались) содержит скрытое обвинение тех, которые, не имея указания Святого Духа, пытались писать Евангелия, то есть между современными Евангелисту христианами, которым «совершенно», то есть достоверно, доподлинно могли быть известны события жизни Христовой, так как некоторые из них могли быть свидетелями-очевидцами некоторых из этих событий, частью могли слышать и знать о некоторых из них от свидетелей-очевидцев.

«Передали»... главным образом устно, ибо в первые годы зарождения христианства Евангелие распространялось по преимуществу через устные рассказы о событиях из жизни Спасителя и Его учении.

Впрочем, отсюда возможно было исключить и записанное уже отчасти в Евангелиях от Матфея и Марка, о чем знал уже Евангелист Лука.

«Бывшие с самого начала» — с начала общественного служения Господа бывшие с Господом, то есть Его первые апостолы, а потом и избранные им семьдесят учеников. Между последними, по преданию, был и Лука и, следовательно, он был сам свидетелем-очевидцем некоторых из евангельских событий, но не с самого начала. Призванные с самого начала общественного служения Господа о событиях начала Евангелия, то есть с благовестия о зачатии Предтечи Господня, могли знать как от самой матери Иисуса, так и от названных братьев Господа, из которых один, именно апостол Иаков, так называемый меньший брат Господень, пользовался особым уважением апостолов.

«Очевидцами» — следовательно, свидетелями совершенно достоверными, которые передавали то, что сами видели.

«Слова», то есть Слова Божия, воплотившегося в том смысле, в каком употребляет это выражение Евангелист Иоанн (Иоанн 1; 1, 14; 1 Иоан. 1, 1), или — слова евангельского, то есть проповеди евангельской.

Стихи 3—4. «Рассудилось и мне», то есть «я счел нужным». «По тщательном исследовании»... — следовательно, это не простой рассказ всего без разбора, что говорила народная молва о событиях из жизни Господа, но рассказ проверенный, тщательно исследованный относительно тех событий, которых писатель сам не был очевидцем, — проверенный, вероятно, рассказами свидетелей-очевидцев.

«Сначала», то есть со времени самых первых событий евангельской истории, со времени благовестия о зачатии Предтечи Господня.

«По порядку» — слово, употребленное здесь, означает и порядок времени (хронологию), и порядок предметов (Деян. Ап. 3, 24; 11, 4; 18, 23). Впрочем, Евангелист Лука не следует ни строгой хронологии, как, например, Евангелист Иоанн, ни по преимущественному логическому сопоставлению слов Господа и событий, как, например, Евангелист Матфей; иногда он придерживается того или другого порядка, а иногда от того и другого отступает. По контексту речи, кажется, можно разуметь здесь слово «по порядку» в мысли общей последовательности, точности и подробности, в противоположность отрывочности, неточности и неполноты записей «многих» (ст. 1), которые Евангелист Лука счел нужным заменить своим Евангелием.

«Того учения», то есть того вероисповедания или той христианской веры...

«Твердое основание» этой веры или вероисповедания составляет, таким образом, по словам Евангелиста, история жизни и учения Иисуса Христа или вообще евангельская история. Это учение стоит твердо, непоколебимо, если события евангельской истории тщательно дознаны и исследованы (ст. 3) и таким образом поставлены выше всякого сомнения; евангельская история есть основание всего великого здания христианской Церкви, как общества верующих.

«В котором был наставлен» — вот первый шаг первоначального наставления в вере посредством устного изложения евангельской истории, письменным же изложением ее Евангелист хочет утвердить в сердце Феофила это наставление.

Стих 5. «Священник»... Достаточных оснований считать Захарию первосвященником нет, хотя такое мнение и существует. Первосвященником он может быть назван только разве как первый по чреде или старшинству из священников Авиевой чреды. Потомки сынов Аароновых, Елеазара и Ифамара исключительно назначены были к служению при скинии, а потом при храме; и когда они слишком умножились, то для соблюдения порядка при храмовом служении, в пресечение замешательства и в предотвращение таковых, были разделены Давидом на 24 чреды, которые должны были понедельно совершать служение при храме (1 Пар. гл. 24). Потомки Елеазара, первенца Ааронова, составляли 16 черед; потомки Ифамара 8 черед; Авиева черда была восьмая (1 Пар. 24, 10). «Жена его из рода Ааронова», — таким образом, предтеча Христов и по отцу и по матери принадлежал к роду Ааронову, то есть к роду священническому и сам мог быть священником. Господь же Иисус не принадлежал к сему роду, ибо был из колена Иудина.

Стихи 6—7. «Праведны пред Богом», то есть вели высоко нравственную жизнь, были святы. Этой праведности или святости, то есть высокого нравственного совершенства, достигли они тем, что точно, «бесспорно», исполняли заповеди и уставы закона Господня, данные народу еврейскому через Моисея и пророков. Без сомнения, это не было с их

стороны лишь внешним исполнением закона, без внутреннего духа любви и благочестия, так как внешнее исполнение не делает правым человека пред Богом (как, например, апостол Павел свидетельствует о себе, что он до своего обращения «по правде законной был непорочен» но, однако, не был в то время прав или праведен пред Богом, а был гонитель — Филип. 3, 6). Нет, видно, праведность Захарии и Елисаветы основывалась на внутреннем благочестии, а не только на внешнем непорочном исполнении заповедей и уставов Господних; это была истинная праведность не пред людьми, но перед очами Божиими (ср. Быт. 7, 1; Деян. Ап. 8, 21).

«У них не было детей». Праведное исполнение закона, казалось, должно было привлечь на них особенное благословение Божие, внешним выражением которого было у иудеев, между прочим, обилие детей и потомства; но у Захарии и Елисаветы детей не было, что, по-видимому, служило выражением немилости Божией к ним, на самом же деле было, как видно, испытанием их веры, для большего ее укрепления и возвышения их праведности, по которой они удостоились быть родителями Предтечи Господня.

«Были уже в годах преклонных» — то есть в таких, когда уже, по законам естественного воспроизведения потомства, им нельзя было ожидать рождения детей, и они должны были отложить всякую надежду иметь потомство, что так горько было для всякого еврея, тем более благочестивого, ожидавшего пришествия Мессии.

Стихи 8—9. «В порядке своей чреды»: в свою очередную неделю, по порядку. «Служил пред Богом», то есть исполнял те священнослужебные обязанности, какие обыкновенно исполняли священники при храме, в котором Бог по преимуществу являл святое присутствие символически, особенно во Святом Святых. «По жребию, как обыкновенно» и пр. При служении во Святых пред лицом Божиим ничто не было предоставлено случаю и произволу человеческому; жребием определялось, кому из очередных священников совершать то или другое священное действие, в особенности — кому совершать утреннее и вечернее каждение пред лицом Божиим, что было важнейшим действием ежедневного богослужения.

«В храм Господень» — собственно в то отделение храма, которое называлось Святилищем, где и был для каждения особый жертвенник, так называемый кадилыйный.

«Для каждения»... Каждение совершалось не с помощью кадилыницы, а через сжигание курительного благовонного порошка на особом жертвеннике.

«Молились вне»... Сжигание пред Господом благоуханного курительного порошка или каждение совершалось ежедневно дважды, утром и вечером (Исх. 30, 7—8). Об этом возвещалось народу трубным звуком, и народ стекался в это время в храм на молитву.

Дым кадилыйный был символом возношения молитвы народной (Пс. 140, 2), и народ, зная ее символическое действие, возносил вместе с этим благоуханием кадилыйной молитвы свои к Богу. Но так как в Святилище могли входить только священники, народу же было это строго воспрещено, то народ молился во время этого действия в притворах и во дворах храма, в особенности же в так называемых дворах израильских и жен, как ближайших ко Святилищу.

«Явился». Это не было видение Захарии экстагическое (в иступлении), подобное, например, видению апостола Петра (Деян. Ап. 10, 10—17; 11, 5—10), но действительное явление ангела Захарии в телесном виде, ибо все повествование ни одной чертой не указывает, чтобы это было внутреннее видение, подобное пророческим.

«По правую сторону жертвенника кадилыйного». Этот жертвенник стоял во Святилище, перед завесой, которая отделяла таинственное

Святое Святых от Святилища, прямо против входа во Святилище по середине. По правую сторону от него, невдалеке, перед той же завесой, стоял стол с хлебами предложения. По левую руку от него, также в близком расстоянии, перед завесой же стоял золотой семисвечный свещильник, на котором лампадки поправлялись ежедневно утром и вечером, в то же время, как совершалось курение на кадильном жертвеннике (Исх. 30, 7—8). Этот жертвенник был небольшой, четырехугольный, позолоченный (Исх. 30, 1 и далее). На него возлагался благовонный курильный порошок и сжигался, что и называется «кадить» перед Господом. Этот курильный порошок составлялся из благовонных веществ: стакти, онаха, халвана душистого и чистого ливана, всего поровну (Исх. 30, 34).

Кроме этого курения, не должно было быть иного курения пред Господом на этом жертвеннике и нельзя было приносить на нем ни всесожжения, ни приношения хлебного, ни возлияния; а курения, сделанного по составу этого курения Господня, не должно было делать для обыденного житейского употребления под угрозой смерти (Исх. 30, 9, 37—38).

Ангел Господень явился Захарии «по правую сторону» этого жертвенника кадильного, следовательно, между ним и столом с хлебами предложения.

Стих 12. «Смутился». Уединение во Святилище перед лицом Божиим, без сомнения, вырывало в страце-священнике, совершавшем здесь священные действия, чувство некоторой священной робости, страха и смущения. Тем более должно было возникнуть это ощущение, когда неожиданно являлся в этом священном таинственном месте небесный вестник, ангел Божий.

Стихи 13—17. «Не бойся»... Ангел прежде всего успокаивает смущенного и утраченного Захарию, так как для принятия нового откровения нужен спокойный дух, и новое благовестие имеет предметом не страшное, а радостное, не кару, не наказание, не бедствие хочет возвестить ангел, а благословение, спасение, радость и веселие.

«Услышана молитва твоя»... Обыкновенно полагают, что ангел говорит о молитве Захарии относительно неплодия его жены. И действительно, отсутствие детей у евреев считалось знаком немилости Божией и навлекало на таковых поношение и от людей (ср. ст. 25), а потому несомненно, что праведные Захария и Елисавета горячо молились Богу о даровании им детей, как молились о том и все неплодные в Израиле.

Но можно ли ограничивать только этой просьбой предмет молитвы праведного священника? Можно ли полагать, что уже старый священник во святилище, пред лицом Божиим не имел другого предмета молитвы, кроме лично относящегося к себе; что у него в душе в то время не было другого желанья, другого чаяния, другой молитвы? Праведник, он, без сомнения, принадлежал к сонму, хотя немногочисленному, вероятно, тех тогдашних праведников, лучших людей того времени, которые ожидали пришествия Мессии и молились о скорейшем наступлении Его царства (Лук. 2; 25, 38). Не вероятнее ли предположить, что именно об этом главным образом была его молитва о Мессии и Его царстве?

Общее содержание слов ангела относится собственно к Мессии (ст. 16—17), а потом уже к Предтече Его — сыну Захарии и Елисаветы, и поэтому оно может быть выражено так: молитва твоя, Захария, вместе с молитвою других, подобных тебе, о наступлении царства Мессии услышана; по Божьему определению, Царство это должно открыться вскоре; вскоре должен родиться Мессия и Его Предтеча, и этим предтечею будет твой сын Иоанн, которого тебе родит жена твоя Елисавета и о рождении которого вы оба так горячо молили Господа. Та-

кое объяснение подтверждается всем дальнейшим повествованием о рождении Иоанна Крестителя, где первым и главнейшим предметом служит Мессия.

«Родит тебе сына». Для уверения Захарии ангел говорит ему, что жена его родит ему именно сына, и еще прежде рождения предсказывает даже имя младенцу. То же самое было относительно Самого Господа (ср. Матф. 1, 21).

«Тебе радость и веселие»... Если для каждого истинного израильтянина рождение его дитяти сопровождалось радостью, то тем большей радостью и веселием должно было являться рождение дитяти, предвозвещенное ангелом, так как это дитя должно быть необыкновенным. Эта радость особенно должна была возрасти при дальнейшем откровении ангела, которое Захария, как видно из его дальнейшей молитвенной песни, понял в ее главном значении.

«О рождении его возрадуются»... Со временем, когда он будет благоуспешно совершать дело, к которому призван Богом, многие, на которых он будет иметь благотворное влияние, будут радоваться, что родился на свет такой человек.

«Он будет велик пред Господом». Что велико в глазах людей, то часто ничтожно пред Господом; а потому, если Иоанн будет велик пред Господом, то это указывает на истинное, действительное его величие, величие в том деле, которое он, по изволению Божьему, исполнит: величие в жизни, в проповеди, в деле.

«Не будет пить вина и сикера», то есть указывается на то, что Иоанн будет назорей, который по закону (Числ. гл. 6) должен воздерживаться в продолжение всей своей жизни от вина и сикера и вообще от всяких спиртных напитков. Таковы были в древности великие назореи Самсон и Самуил.

«Сикер» — всякий напиток не из винограда, производящий опьянение, хотя бы легкое.

«Духа Святого исполнится» и пр. Исполнение Духом Святым или благодатью Святого Духа от чрева матери означает необыкновенно обильное наделение дарами благодати такого человека для исполнения необыкновенных, предназначенных ему дел, а равно и особенное содействие Божие этому человеку в исполнении его предназначения (Иерем. 1, 5; Пс. 21, 10): Это буквально исполнилось на Иоанне, когда он, еще будучи во чреве матери, радостно взыграл при входе Марии к Елисавете (стр. 41—44).

«Сынов Израилевых», то есть потомков Израиля или Иакова; так иногда называют весь народ еврейский, и потому выражение «многих из сынов Израиля» означает: многих из народа еврейского.

«Обратить к Господу» — проповедью и вообще деятельностью своей, посредством покаяния, убедить их оставить порочную жизнь и обратиться к жизни по закону Господнему. Предтеча действительно обратился к народу с проповедью о покаянии и к нему стекалось множество иудеев, которые обращались к Господу.

«Пред Ним», то есть перед лицом Господа Бога или перед лицом Мессии.

«В духе и силе Илии», то есть с той же несокрушимой ревностью и нравственным могуществом, с какими некогда действовал великий ревнитель по истинной религии пророк Илия.

«Возвратить сердца отцов детям» и проч. Перечисляются некоторые отдельные действия благотворной деятельности Предтечи Христова. При упадке народной нравственности в то время, как и всегда в подобных случаях, семейные нравственные связи ослабели, в этом — великое несчастье народа в религиозно-нравственном отношении. Этому ослаблению весьма много способствовало тогда разделение народа на различные религиозные течения, последователи которых вносили даже в

семью разлад и раздвоение. Противодействовать этому необходимо было проповеднику близкого пришествия Царства Мессии — царства мира и любви между всеми, особенно между членами одной семьи, которая может иметь величайшее благотворное влияние на окружающих.

«Непокоривым» и пр. «Непокоривый» — противоположность праведному, то есть безнравственный, нечестивый, основное нравственное начало которого — непокорность закону Божьему и эгоизм. Выражение «непокоривым (возвратить) образ мыслей праведников» означает: людей безнравственных сделать нравственными, нечестивых — благочестивыми.

«Представить Господу народ приготовленный» — приготовить народ к принятию Мессии, указывая ему на близость Его пришествия и призывая к покаянию. Бог всегда требовал и требует от людей особого нравственного очищения, когда хочет особым образом открыться или явиться им (ср. Исх. 19, 14—15; 2 Петр. 3, 11—12). То же было и перед пришествием Искупителя. Само собой разумеется, что от нравственной воли самих людей зависит последовать этому требованию или нет, приготовиться или не приготовляться, очищаться или нет. В проповеди Иоанна Крестителя выразилось ясно это требование Божие, и не вина Предтечи, если и после его проповеди народ остался неприготовленным к принятию Мессии. Он вполне приготовлен был проповедью Предтечи, но оказался не вполне готовым к этому по своему нравственному нерадению, невнимательности и злой воле. Приготовил Господу, то есть Христу, людей, способных к принятию проповеди.

Стих 18. «Почему я узнаю это?» Выражение не только естественного недоумения, как у Девы Марии при благовещении (ст. 34), но сомнения от неверия (стих. 20); и Бог, видящий сердце человеческое, отличает то и другое; первое устраняется прямым объяснением, последнее наказывается.

«Ибо я стар» — вот основание сомнения Захарии. По естественным наблюдениям, в таком возрасте, как Захария с женою, рождение детей прекращается; но опытный и знающий священник должен был припомнить, что были примеры, когда, по соизволению Божию, люди и в старости имели детей (например, Авраам); и свидетельство ангела, явившегося Захарии в таком святом месте во время священного действия, должно было быть достаточным для него, чтобы верить этому. Но он усомнился, и за то наказан. По закону Моисееву, Левиты могли служить при храме только до 50-летнего возраста и затем должны были оставлять службу (Числ. 8, 24, 25), но на священников этот закон, кажется, не простирался, и Захария, по всей вероятности, преступил уже предел этого возраста.

Стихи 19—20. «Я — Гавриил» — ответ, исполненный величия, и для опытного в Писании священника вполне понятный и убедительный. Из книги пророка Даниила (8, 16; 9, 21) он должен был знать, что открывающийся под этим именем людям ангел есть ближайший служитель Вечного и, следовательно, вполне знающий Его волю; и если он благовестит об этом Захарии, то, значит, это — непреложная истина, которая непременно сбудется.

«Предстоящий пред Богом» — выражение, означающее особенную близость к Богу и заимствованное от того, что пред царями земными предстоят обыкновенно те, которые особенно приближены к ним (ср. 3 Цар. 10, 8; 12, 6; 17, 1 и другие).

«Благовестить тебе сие» — то есть возвестить радостную весть о близости времени явления Мессии, Которому Предтечей будет твой сын, который родится, по особенному соизволению Божию, от вас, престарелых родителей.

«Будешь молчать» и пр. Это одновременно и наказание за неверие и знамение, что предвещаемое непременно сбудется.

Стихи 21—22. «Народ ожидал». Народ молился близ святилища во время каждения Господу в самом святилище и обыкновенно ожидал окончания этого священнодействия, чтобы разойтись. Священник же, священнодействовавший, обыкновенно по выходе из святилища после каждения, благословлял народ, который после этого уходил.

«Дивился» и пр. Каждение обычно продолжалось не очень долго (около получаса); теперь же, с явлением ангела и беседой Захарии с ним, так смутившим старца, что он едва ли скоро мог оправиться, продолжалось пребывание в святилище старца-священника долее обыкновенного, а потому народ и дивился, что он так долго медлит там.

«Поняли, что он видел видение». Удивление относительно медлительности в храме Захарии уступило место догадке, что он видел видение, когда Захария не мог говорить с народом. Знаками, какими объяснялся с народом Захария, он, вероятно, дал понять ему справедливость его догадки относительно видения.

Стихи 23—25. «Когда окончились дни службы», то есть по истечении очередной недели. Немота не препятствовала Захарии исполнять служение при храме до истечения урочного времени, ибо такое служение, как сожигание благовония на жертвеннике кадильном, не вызывало необходимости в произнесении речи, и благочестивый священник, по чувству глубокого благоговения к святому служению и даже вследствие самой необычайности случившегося с ним, не оставлял храма до определенного законом времени.

«В дом свой» — вероятно, в Хевроне или Ютте.

«Таилась пять месяцев», то есть не показывалась людям и пребывала в уединении для того, быть может, чтобы свободнее посвятить все время на благодарение и славословие Бога за Его великую милость к старой чете.

«Так сотворил мне Господь» — так милостиво и человеколюбиво устроил Господь, что в старости зачала сына.

«Во дни сии», то есть в то время, когда чета не ожидала уже, что у нее будет потомство.

«Снять поношение между людьми». Отсутствие детей у Иудеев считалось признаком немилости Божией, а потому подвергалось поношению; люди нехорошо говорили о неплодных (ср. I Цар. 1, 6).

Стихи 26—27. «В шестой месяц» — после зачатия Предтечи Елисаветою (ср. ст. 36).

«Ангел Гавриил» — тот же благодатный вестник, который возвестил и зачатие Предтечи Христа (ст. 19).

«Из дома Давидова» — замечание, относящееся к обоим обрученным, так как оба они были из рода Давидова.

Стих 28. «Радуйся» — обычное приветствие, означающее «здравствуй».

«Благодатная» — это уже не обычное, но особенное приветствие. «Благодатный» означает особенно благословенный Богом, наделенный особенными божественными дарами и тем превосходящий других обыкновенных людей. В устах ангела к Марии это слово было выражением величайшего благоволения Божия к ней.

«Господь с тобою» — это также одно из обычных приветствий, означающее благожелательство, чтобы Господь пребывал с тем, к кому оно обращено.

Но здесь оно может иметь высший смысл: «Господь с тобою». Означает то же, что далее сказано в стихе 35: «Дух Святый найдет на Тебя и сила Всевышнего осенит Тебя». «Благословенна Ты между женами» — опять необычное приветствие, особенно в устах небесного вестника. Быть благословенной между женами значит быть выше всех между ними, быть первой, лучшей, счастливейшей между ними. Таким образом, к обычным приветствиям небесный вестник присоединяет необыч-

ные наименования и тем говорит уже о величии предмета его благословения, но не называет еще самого предмета благовестия.

Стих 29. «Смутилась»... — и от необычайного вида вестника, и от необычайных его приветствий непорочная дева смутилась, но это смущение не было таким, как смущение Захарии. На того напал страх и недоверие; Мария же размышляла, что бы значило это необычайное приветствие.

Стихи 30—33. «Не бойся»... Рассеивая смущение девы и предупреждая ее страх, ангел говорит ей: «Не бойся», или что то же: дерзай, не смущайся.

«Обрела благодать у Бога». Другими словами: Бог благоволил к тебе особенно, преимущественно перед другими, а потому не смущайся моим явлением и необычайным приветствием; я приношу тебе радость, и не только тебе, но и всему миру через тебя, а потому отложи страх и дерзай.

«Зачнешь во чреве» и проч. Ангел выражается словами пророка Исаии (7, 14), предвозвестившего в них рождение Мессии от девы, словами, которые, без сомнения, знала Мария как из чтения пророков в синагогах в дни субботние, так и из чтения священных книг дома.

«Он будет велик»... И о Предтече ангел возвестил, что он будет велик, но прибавил: «пред Господом», то есть велик как раб пред Господом; об Иисусе же ангел выражается просто: велик, то есть безуподно велик, или величайший. В чем будет состоять Его величие, ангел объясняет тотчас же, под покровом ветхозаветных образов, без сомнения понятных Марии, искусной в разумении Писаний с юных лет, как говорит предание; в словах ангела она могла уразуметь сопоставление замечательнейших пророчеств о Мессии (2 Цар. гл. 7; Ис. 7, 9).

«Наречется», то есть будет Сыном Всевышнего, Сыном в особенном, собственном смысле, как Сын Единородный (Иоан. 1, 14).

«Всевышнего», то есть Бога Отца, именуемого так потому, что Он, как Вечный и Творец, неизмеримо выше всякой твари на небесах и на земле (Марк. 5, 7). От вечности Сын Божий Единородный, второе лицо Троицы, стал во времени Сыном Всевышнего, Единородным, воплотившись в лице Господа Иисуса Христа. Слово было Сыном Вышнего и прежде веков, но не называлось так и не было известно; когда же воплотилось и явилось во плоти, тогда и назван Сыном Вышнего видимый и творящий чудеса.

«Престол Давида»... Младенец, который должен родиться, будет царем, наследником и обладателем царского достоинства Давидова.

«Отца Его»... Давид называется отцом Мессии Иисуса Христа, потому что Он происходил от Давида по прямой линии — и по матери, и по нареченному отцу своему. Бог обещовал Давиду, что он управит престол его до века, то есть вечно будут цари из рода Давидова, и это обещание исполнилось во Христе — вечном Царе Церкви.

«Над домом Иакова», то есть над народом еврейским, происходящим от двенадцати сынов патриарха Иакова, почему он на языке Писания и называется иногда домом или фамилией Иакова. Мессия — Царь над всеми народами земли, Царь царства, состоящего из избранных от всех языков, колен и племен. Но поскольку Он по плотскому происхождению принадлежит к еврейскому народу и к фамилии Давида, поскольку спасение произошло для всего мира от Иудеев (Иоан. 4, 22), то и говорится о царствовании Его только над народом избранным, хотя подразумеваются и все прочие народы.

«Над домом Иакова» — то есть над уверовавшими как из евреев, так и из других народов.

«Вовеки... не будет конца». Он царь над всем, над земною церковью и над небесной — единственный вечный царь, невидимо царствующий и который будет царствовать вовеки.

Стих. 34. «Как будет это?», то есть: как возможно зачать во чреве и родить без мужа? Вопрос естественного недоумения, а не сомнения и неверия, как у Захарии (ст. 18—20).

Мария сказала это не потому, что она как бы не поверила, но потому, что она, как мудрая и разумная, желала узнать образ настоящего события, ибо ничего подобного не было прежде и потом не будет. Захария справедливо осуждается: он имел много примеров, так как многие неплодные рождали, а Мария не имела ни одного примера.

Стих 35. «Дух Святой»... «сила Всевышнего» — так называемый параллелизм двух выражений, означающих одно и то же, а именно: необычайное действие третьего лица божественной Троицы, Святого Духа.

«Найдет на тебя» — «Осенит тебя»: тот же параллелизм, соответственно первому, два выражения для обозначения одного действия, — зачатия Младенца во чреве девы по действию Святого Духа. Так как Мессия пришел принести себя в жертву за грехи всего человеческого рода, то Сам Он не должен был и не мог иметь никакого греха, ни даже первородного, от которого не свободен ни один человек, а потому и зачат Он был в непорочной деве особенным действием Божиим, почему и в самом рождении «рождаемое» называется уже «святым», безгрешным, чистым.

«Наречется», то есть будет «Сыном Божиим». И по человеческой природе рожденный от девы Сын Божий, прежде веков рожденный от Отца, будет Сыном Божиим Единородным.

Стихи 36—37. В уверение истинности благовещения благовестник указывает деве на событие, ей, без сомнения, неведомое и никому, кроме святой старческой четы, неизвестное. Это же указание отчасти разрешало недоумение Марии о возможности зачатия ею младенца. Елисавета неплодная зачала сына в старости, когда она по естественным законам уже не могла зачать, но зачала по соизволению Божьему, так как Слово Божие «не останется бессильным» или недейственным, ибо для Бога все возможно.

Стих. 38. «Се раба Господня» — выражение преданности воле Божией с полным смирением и верой в совершение непостижимого таинства воплощения Бога Слова. В момент веры совершилось наитие и осенение Марии Святым Духом и совершилось неизреченное и непостижимое таинство зачатия Мессии Иисуса.

Стихи 39—40. «Вставши же», то есть задумав и решившись на путешествие.

«Во дни сии»... Сразу после благовещения от ангела Мария узнала тайну, сродную с тайной, ей возвещенной, а потому и по чувству, родственному к Елисавете, и по другим целям Мария вознамерилась посетить свою престарелую родственницу.

«С поспешностью»... Благоговейное, восторженное чувство, наполнявшее сердце Марии после столь радостного благовещения, не терпело медлительности.

«Пошла»... У евреев не было обычая, чтобы обрученные девы путешествовали одни. Но, без сомнения, Мария предприняла это путешествие с согласия Иосифа, и можно предполагать, что она путешествовала в сообществе других богомольцев, которые со всех краев Палестины нередко отправлялись в Иерусалим.

«В нагорную страну». Среднюю и южную часть Палестины от севера к югу прорезывает горный хребет. По разделению еврейского царства на иудейское и израильское после Соломона, часть этого хребта, бывшего в иудейском царстве, называлась горами иудиными или горою иудиной, или нагорной страной иудейской; часть же хребта, лежавшая в царстве израильском, называлась горами израилеными, или горою израилевой, или нагорной израильской страной. Что здесь разумеется нагорная иудейская страна, видно из прибавления слов: «в город

Иудин». Какой это город, — не упомянуто, а потому мнения об этом не одинаковы: одни думают, что это Иерусалим, или Хеврон, или небольшой левитский город, недалеко от Хеврона, Иутта. Другие считают, что здесь имеется в виду известный важный город колена иудина — Хеврон, лежавший на горах иудиных. Это был старинный священнический город, славный по многим воспоминаниям, и потому не без основания предполагают, что здесь был дом Захарии.

Стих. 41. «Взыграл младенец». Это необыкновенное движение младенца во чреве необычайным образом свидетельствовало о тех близких духовных взаимоотношениях, в каких будут находиться будущие младенцы.

«Елисавета исполнилась Святого Духа», от Которого она тотчас же познала тайну Марии, сокровенную от всех людей, так как и Иосиф еще не знал этой тайны, и уже потом она была разъяснена ему ангелом во сне (Матф. 1, 19 и далее).

Стихи 42—45. «Громким голосом» — от избытка чувства радости и восторженности.

«Благословенна ты» — устами Елисаветы повторяется приветствие ангела, слышанное Марией при благовещении. Это совпадение, без сомнения, не осталось без замечания со стороны Марии, внимательной к путям промысла Божия.

«Благословен плод», то есть зачатый теперь младенец, который будет рожден от девы. Таким образом, никому не известная тайна была известна Елисавете и, конечно, не иначе, как по откровению свыше.

Мария из этого должна была заключить об истине того, что благовествовал ей ангел и что все это делается действительно по Божьему соизволению.

«Откуда это мне» — выражение смирения перед матерью Мессии; откуда это мне такое счастье, как это случилось?

«Матерь Господа». Дух Святой, исполнивший Елисавету и открывший ей тайну Марии тем, что перед ней стоит мать Мессии, а потому слово «Господь» здесь нужно понимать именно в тесной связи с Господом Иисусом Христом.

«Блаженна уверовавшая», то есть Мария, которая поверила словам ангела, блаженна, в высшем смысле счастлива и потому, что поверила, и потому, что действительно исполнится то, чему она поверила.

Стихи 46—55. «И сказала Мария»... Под влиянием радостного, восторженного состояния духа от совершившихся событий, пред лицом восторженной и исполненной Духа Святого подруги из души Марии излилось чудное песнопение во славу Бога и будущего Искупителя мира. Песнь эта, по лирическому тону и характеру, подобная песни Анны, матери Самуила, Мариами, сестры Моисеевой, пророчицы Деворы и некоторых песнопений Давида (Пс. 113 и 126), состоит из четырех строф, предметом которых служит славословие или прославление Божией милости, всемогущества, святости, правды и особенно верности Бога Иеговы завету Своему.

«Величит», то есть чувствует и исповедует, или что то же: прославляет, славословит величие Божие, являемое теперь преимущественно в тайне воплощения Искупителя мира, возвещенной и совершающейся теперь.

«О Боге, Спасителе Моем». Мария понимает уже и исповедует тайну сущности Сына Своего, Который должен быть Спасителем всего человеческого рода.

«Призрел» — обратил милостивое Свое внимание, посетил Своей милостью и благодатью.

«Смирение рабы Своей» — собственное уничижение по незнатности рода и бедности; без сомнения, не исключается и нравственное сознание смирения, как всецелой преданности воле Божией.

«Ублажать Меня все роды» — в противоположность теперешнему незнатному происхождению и неизвестности Марии, «отныне», когда Она избрана для рождения Спасителя всего мира, «ублажать» — будут благословлять, славословить и превозносить Ее, как Матерь Божию, «все роды», то есть все люди, все народы, все человечество, которое должно уверовать в искупление свое Сыном ее и Богом, воплотившимся от нее.

«Сотворил Мне величие» — сотворил со Мною великое дело, удостоив Меня чести быть Матерью Господа, и тем самым сделал Меня великой между людьми.

«Сильный» — всемогущий, Бог. Своим всемогуществом Он один только мог исполнить это великое дело, так как для Него нет ничего невозможного (Лук. 1, 37).

«Свято имя Его» — краткое выражение прославления Бога за все то великое, что творит через нее Бог; в этом все величие Бога, творящего великое, — свят Он. Имя Божие нередко употребляется вместо самого именуемого — Бог; свято имя Божие — значит свят Сам Бог.

«Милость Его» — милосердие, любвеобильное снисхождение Святого к грешным.

«В роды родов», то есть от поколения к поколению, от отцов к детям, от предков к потомкам, навсегда.

«К боящимся Его» — к благочестивым, добродетельным людям. Страх перед Богом есть начало и корень благочестия человеческого; не тот страх, который гонит из сердца любовь к предмету страха, но страх, как опасение, как бы не оскорбить любвеобильного Бога преступлением Его заповедей.

«Явил силу мышцы Своей». Мышца — символ могущества; сила мышцы — символическое изображение Божественного всемогущества. На явление этой силы или всемогущества Божия указывается далее в нескольких сильных выражениях, относящихся к царству Мессии.

«Рассеял надменных». Надменный — все гордое, что противоположно смирению, основывающемуся на страхе Божиим. Так как здесь проводится параллель об отношении правды Божией в Новом Царстве Мессии к высокому и уничиженному, и под уничиженным разумеется, в частности, израильский народ, а под гордым и надменным, низлагаемым в царстве Мессии, разумеется можно язычество в его представителях.

Надменных, гордых мыслью Он рассеял, обессилил, уничтожил, то есть не в среде их гордых язычников явился Спаситель мира и не их избрал посредниками для совершения спасения, а бедный, уничиженный еврейский народ, ибо от него произошло спасение (Иоан. 4, 22).

«Низложил сильных с престолов» — образное выражение той же мысли. Низложить с престола — значит уничтожить, отвергнуть и опозорить. В таком положении оказалось и будет все гордое и надменное в Царстве Мессии; на первом месте выше всего в нем явились и будут смиренные, по-видимому уничиженные, но самым уничтожением стяжавшие высокое нравственное совершенство, и оттого вознесенные высоко в Царстве Мессии.

«Алчущих исполнил благ» — иносказательное выражение той же мысли. Без сомнения, здесь говорится о духовной жажде и удовлетворении ее благами строящегося Царства Мессии.

«Алчущих правды», то есть стремящихся к оправданию перед Богом, желающих насытиться вообще благами Царства Мессии Он удовлетворил вполне.

«А богатящихся...» то есть тех, которые в своей гордости считали себя богатыми, духовно совершенными, не имеющими жажды духовных благ. Они остались ни с чем, то есть с тем же своим мнимым духовным богатством, которое, в сущности, есть ничто.

«Воспринял Израиля» и пр. Израилю, то есть еврейскому народу, уничиженному и даже как бы забытому Богом (так как на время от

плена вавилонского до Христа он лишен был непосредственных откровений Божиих), снова явил Бог Свою отеческую любовь, послав ему теперь Искупителя его, и не только его, но и всего мира.

«Отрока Своего» или раба Своего. Этим наименованием Израиль нередко назывался, особенно в последней пророческой речи пророка Исаии (Ис. 41, 8 и 44, 1). В этом названии выражается смиренное, уничиженное состояние еврейского народа; и это смирение или уничижение теперь снова вознесено и прославлено явлением среди него Мессии, чем и засвидетельствовано, что Израиль снова воспринят в божественную любовь.

Это сотворил с ним Бог, «вспомняв милость» или основывающееся на милосердии к падшему роду человеческому обетование о его искуплении. Эти обетования даны были отцам или праотцам еврейского народа еще в лице Адама (Быт. 3, 15), а потом с особенной ясностью повторены были Аврааму (Быт. 12, 3) и семени его, то есть потомству его, и повторялись через пророков. Здесь разумеются все пророчества о явлении в мир Мессии в среде израильского народа.

«Вспомняв» — образное выражение, означающее не забвение Богом этих обетований, а то, что Он привел в исполнение эти обетования лишь с течением времени, в продолжение которого они оставались неисполненными, как бы забытыми по давности времени.

«До века»... Милость Божия, явленная Израилю, а через него и всему человечеству в пришествии к нему Мессии, должна продолжаться вечно, как вечно, на все времена, простирается действие искупительных заслуг Спасителя. Так, пророческий вдохновенный взор Марии обнимает время и вечность действия искупительных заслуг Сына ее Мессии, Который должен будет родиться.

Стих 56. «Около трех месяцев»... До самого почти времени рождения Предтечи (ср. Лук. 1, ст. 26 и 36). «В дом Свой», то есть в дом обрученного ей Иосифа в Назарете Галилейском (Лук. 1, 26—27).

Стихи 57—58. «Возвеличил Господь»... Усиленное выражение благоволения Божия к престарелой Елисавете. Сверх ожидания она зачала и родила в старости, и иудеи, привыкшие даже в обыкновенном рождении ребенка видеть Божие благословение, в этом неожиданном рождении младенца от неплодной в старости видели (и справедливо) особенную милость Божию к благочестивой чете. «Возвеличил», и потому «радовались с нею» и за нее.

Стих 59. «Пришли обрезать» — по закону Моисееву (Лев. 12, 3), основанному на повелении Божиим Аврааму (Быт. 17, 9 и далее), всякий еврейский младенец мужского пола непременно должен быть обрезан. Это было символом завета между Богом и народом еврейским, символом особенного избрания и освящения народа еврейского в особенный, избранный богом народ (Быт. 17, 9 и далее), так что слово «необрезанный» означало то же, что нечистый, неосвященный, не принадлежащий к обществу верных израильтян; поэтому даже купленные рабы из язычников и нееврей, жившие в Палестине и желавшие быть в числе народа еврейского и потому принимавшие участие в церковных празднествах евреев, непременно подлежали обрезанию (Быт. 17, 12; Исх. 12, 48).

Обрезание совершать было повелено тем же законом на «восьмой день» по рождении. Вместе с обрезанием обычай повелевал нарекать имя новорожденному младенцу (ср. Быт. 21, 3—4). Следует заметить, что у многих восточных народов, у которых не было обрезания, наречение имени младенца происходило также на седьмой или восьмой день.

«Хотели назвать» и пр. Был обычай называть сына по имени отца или кого-либо из близких родственников, причем это было первое имя, а потом давали и другое, какое вздумается, заимствуемое большей частью от особых обстоятельств рождения или от особых намерений ро-

дителей; иногда же, опуская первое, давали только второе, собственное имя. И теперь не только хотели назвать, но уже и называли было рожденного Елисаветой младенца именем отца его Захарии, и только вмешательство матери воспрепятствовало этому.

Стихи 60—61. «Мать его сказала» и пр. Можно, конечно, предполагать, что немой Захария или знаками, или через письмо, как было потом (Лук. 1, 63), передал престарелой жене своей событие явления ему ангела и повеление наречь младенцу, который должен был родиться, имя Иоанн. Но, со всем ходом этой чудесной истории, сообразнее думать, что «Елисавета, как пророчица, прорекла об имени», что «и она от Духа Святого узнала об имени младенца».

«Никого нет в родстве» — то есть что по принятым обычаям не следовало бы так называть младенца. Обычай называть новорожденных именами отца, матери и родственников, сохранявшийся у многих народов, происходит, вероятно, из особого уважения к родственным связям и, без сомнения, не заключает в себе ничего предосудительного.

Стихи 63—64. «Потребовав дощечку». Такие дощечки для письма делались обыкновенно небольшие, тонкие и покрывались довольно плотным слоем воска или мастики; на них писали небольшой острой конечной палочкой. Они иногда заменяли пергамент, бывший в употреблении для писания, и папирусовые листья, особым образом приготовлявшиеся для такой же цели.

«И все удивились» тому, что и Захария написал то же имя младенцу, какое предлагала дать ему Елисавета, и тому, что они нарекают имя младенцу вопреки принятому обычаю. Конечно, удивлявшиеся не понимали причины, по которой отец с матерью так нарекали имя младенцу.

«Тотчас разрешились уста его». Разрешились чудесно, точно так же, как сомкнулись чудесно по слову ангела (Лук. 1,64). Теперь, когда душа его совершенно уже освободилась от неверия и очистилась наказанием, и язык его освободился от оков немoty, чистой сделалась и речь его.

«Благословляя Бога»... Первыми словами Захарии были слова прославления Бога, происшедшего от полноты чувств, вызванных всеми происшедшими великими и чудесными событиями, которые, как мог догадываться Захария, были началом еще более великих событий.

Стихи 65—66. «Был страх на всех»... Чудесные действия и события невольно возбуждают страх перед той всемогущей силой, которая их совершает. Так подействовали на народ и чудные обстоятельства рождения младенца у престарелых священника с женою. Страх этот передавался в округе вместе с народной молвой об этих событиях, как это обычно бывает в необыкновенных случаях.

«По всей нагорной стране», то есть в нагорном округе Иудеи, обнимавшем все пространство, прорезываемое хребтом гор, так называемых иудинных.

«Положили это на сердце» — раздумывали, задумывались, старались уразуметь.

«Что будет младенец сей»... Необычайные обстоятельства рождения младенца предвещали особое его служение, необычайные дела, но какие — этого еще никто не знал, кроме тех немногих, кому было открыто это и кто мог понимать это, хотя и не вполне.

«Рука Господня была с ним» — общее замечание Евангелиста о младенце со дня его рождения. Это выражение образное, означает оно, что непосредственная божественная помощь, покровительство, благоволенные видны были в жизни младенца от самого его рождения.

Стих 67. «Исполнился Святого Духа». После общих вводных замечаний о впечатлении, произведенном на народ необычайными обстоятельствами рождения младенца и о самом младенце (Лук 1, 65—66),

Евангелист снова обращается ко дню разрешения немоты Захарии и излагает его пророческую речь, которой он благословлял Бога, когда разверзлись его уста и он начал говорить (стих 64). Как и жена его в минуту встречи с Марией, так и сам он в минуту возвращения его дара речи, исполнившись Святого Духа, «пророчествовал» о грядущем Мессии, непосредственным предтечей Которого должен быть его новорожденный сын. В пророческом воодушевлении он видит, подобно Марии, Мессию, уже как бы пришедшего и совершившего великое дело искупления человечества (поэтому и обороты речи даны также в прошедшем времени) по определению и обетованию Божию (Лук. 1, 66—75) и, обратясь к своему младенцу, пророчески предуказывает путь его жизни и его особенное призвание (стихи 76—79).

Стихи 68—69. «Посетил народ Свой» — образное выражение (пришел утешить, помочь), означающее божественное действие послания народу помощи и утешения в лице Мессии, воплотившегося Сына Божия.

«Сотворил избавление» — выражение сущности того действия, которое пришел отворить Мессия, действия избавления или искупления человечества и оправдания его перед судом правды Божией. Выражение «избавление» взято от обычая выкупать пленных от врагов за известную цену. Человек по своей природе — пленник греха и подлежит проклятию и смерти вечной; сам он за себя выкупа дать не может, не имеет сил оправдаться перед Богом и выкупиться от греха. А между тем такой выкуп, такое удовлетворение требуется правдой Божией. Этот выкуп за человека и за все человечество мог дать единственный безгрешный воплотившийся Сын Божий. Ценой этого выкупа является Его кровь, пролитая за всех людей, или вообще крестная смерть Его, невинного и безгрешного, не подлежавшего смерти и, следовательно, принявшего эту смерть за грехи других. Через этот выкуп человек освобожден от греха и его последствий и, усвоив себе заслуги крестной смерти Спасителя верою, может получать прощение грехов и таким образом быть оправданным перед Богом, почему Христос и называется Искупителем или Спасителем.

«Рог спасения» — спасительный рог, то есть рог, могущий спасти или крепкий, твердый рог. Это выражение взято от рога храмового жертвенника, составлявшего убежище для преступников. Преступник, прибежавший к жертвеннику и ухватившийся за рог его, не подлежал уже заслуженному наказанию (ср. 3 Цар. 1, 50; 2, 28). Так, прибегающий к Господу Спасителю с верою и покаянием получает прощение грехов и не подлежит уже заслуженному наказанию. Этот спасительный рог воздвигнут «в доме Давида», то есть в роде Давидовом, из которого происходил по плоти Иисус Христос.

«Отрока Своего» или раба Своего, то есть служителя Божия верного и высокого (Деян. Ап. 4, 25). Нельзя ли также полагать, что выражение «рог спасения» взято от того, что Самуил излил рог елея на Давида, предзнаменуя тем избрание его в царя-спасителя Израиля от врагов? В таком случае это выражение будет образным выражением царского достоинства Иисуса Христа, дарующего спасение людям.

Стихи 70—75. «Как возвестил устами»... Устами древних пророков Господь Бог предвозвестил пришествие Мессии со всеми его благотворными последствиями для человечества.

«От века» — в смысле издавна, издревле (Деян. Ап. 3, 21).

«Спасет нас от врагов» и пр. Прежде всего здесь разумеется избавление от внешних врагов, но главным образом от врагов духовных, от грехов человека, его страстей, плотских наклонностей, от которых избавить верующих пришел Мессия, главным образом от самого опасного врага — духа злобы, власть которого разрушена пришествием Сына Божия.

«Сотворит милость с отцами нашими». Исполнение обетований о Мессии есть не только предмет радости для Его современников, веры и упования для последующих родов, но и милость Божия для предков, для отцов; благословляя детей, Бог благословляет тем и отцов, даруя и им радость видеть в их потомстве исполнение их надежд и упований, которыми они жили.

«Помянет святой завет Свой». Завет означает условие или договор Бога с человеком, по которому Бог обещает благодетельствовать человека, при условии исполнения человеком Его воли или закона. В этом широком значении и употребляется здесь слово «завет», то есть что Бог исполнит Свои обетования. Пророки постоянно указывали на верность Бога завету Своему, несмотря на неверность ему временами народа избранного. Завет называется «святым», потому что он есть выражение святой воли Божией. Таковой завет заключен был особенно с Авраамом (Быт. 17, 4 и далее), главным же образом со всем народом еврейским через посредство Моисея при Синае. На эти заветы здесь и указывается в общем наименовании завета, так как они, собственно, составляли один завет с одним народом.

«Клятву, которою Он клялся Аврааму»... Клятва, о которой здесь идет речь, изложена в Быт. 22, 16—18. Бог клянется Самим Собою, так как больше Ему нечем и некем клясться (Евр. 6, 13—14), клянется для большего удостоверения человека в непреложности Его слов, клянется Аврааму, что он благословит семя, то есть потомство его. С пришествием Мессии эта клятва утверждена, то есть обетование исполнено. Бог клялся Аврааму в том, что потомству его дана будет земля обетованная и в потомке его благословятся все племена земные. В духе созерцающей исполнения этой клятвы, Захария говорит, что Бог клялся Аврааму учредить высокое духовное служение Ему.

«По избавлении от руки врагов». В благословении Аврааму речь идет о врагах евреев, занимавших в то время землю обетованную, — ханаанских народов; в речи Захарии под ними понимаются все враги Царства Мессии, от которых Он пришел избавить верующих в Него.

«Служить Ему» — разумеется служение Богу в широком смысле слова, как вообще жизнь религиозная.

«В святости и правде». Святость есть праведность в отношении к людям. Святость, без сомнения, разумеется истинная, не внешнее только исполнение религиозных обрядов, что не спасло фарисеев от осуждения.

«Во все дни» — до скончания века, так как вечно Царство Мессии. Здесь подразумевается такое служение истинных членов Царства Христова, на которых и исполняется обетование Божие, данное Аврааму. Уклонение от этого в некоторых членах Царства Христова, неискренних или неразумных последователях Его, конечно, не показывает, что таковые обетования не осуществились.

Стихи 76—77. «И ты, младенец ... наречешься», то есть будешь и таковым будут почитать тебя люди.

«Пророком», то есть чрезвычайным посланником Божиим, который по особому божественному вдохновению должен возвещать волю Божию людям, непосредственно ему сообщаемую от Бога.

«Всевышнего», то есть Бога (ср. ст. 32).

«Ибо предъидешь». Ближе определяется частное предназначение Иоанна при его пророческом служении (ср. ст. 17). Пред лицом Господа, то есть Иисуса Христа, Бога воплотившегося.

«Приготовить пути» (ср. Ис. 40, 3; Мал. 3, 1).

«Дать уразуметь» — разъяснить и внушить народу, что наступает Царство Мессии и спасение народа и мира через прощение грехов при покаянии. С такой именно проповедью о покаянии и явился Предтеча Христа — Иоанн, когда пришло время (Матф. 3, 1 и далее).

Стихи 78—79. «По благоутробному милосердию». От сына своего пророческий взор Захарии опять устремляется к главному предмету созерцания — к Мессии, Которому он дает здесь новое образное наименование.

«Восток свыше». Это выражение заимствовано от восхода солнца (Откр. 7, 2; Матф. 5, 45), которое только что озарило первыми лучами землю. Захария созерцает это восходящее Солнце — зачатого Иисуса Мессию, Который должен скоро родиться и Который Своим святым учением и искупительной жертвой просветит человечество, как солнце освещает землю.

«Просветит»... всех людей, находящихся в духовной тьме.

«Направить ноги»... Люди представляются как путешественники, застигнутые в пути темной ночью, которые сбились с дороги и шаги их по причине темноты неверны; они ждут рассвета и солнца, чтобы найти верную дорогу и твердыми шагами направиться к своей цели. Так все человечество до Христа оставалось во мраке неведения и заблуждений; у одного только народа еврейского был светоч — закон и пророки, как мерцающие звезды в темную ночь; но перед пришествием Христа и этот светоч почти погас, и эти звезды почти померкли, — была темная, непроглядная ночь. Взошедшее Солнце — Христос осветил и разогнал этот мрак и человечеству указал верный, мирный, беспрепятственный путь к их вечной цели — нравственному совершенству, спасению и вечной жизни. Так славословие Захарии оканчивается ясновидением отдаленного и отдаленнейшего будущего, которое еще продолжается и теперь, и еще до сих пор составляет будущее.

Стих 80. «Младенец же возрастал»... Общее замечание Евангелиста о последующей жизни предтечи Христа до дня «явления его Израилю», то есть до того времени, когда, по повелению Божию, он явился среди народа как пророк, с проповедью о приближении Царства Божия и с указанием на пришедшего Мессию, о чем Евангелист говорит далее в главе третьей.

«Возрастал» — относится к телесному возрасту; «укреплялся духом» — к духовной жизни предтечи Христа.

«Был в пустынях» — около Хеврона и на юго-восток от него, в пустынях так называемых иудейских.

Е. М.

СООБЩЕНИЯ С МЕСТ

Старший пресвитер ВСЕХБ в Белгородской области И. Д. Шавырин сообщает

Пресвитером Кондоровской общины благословенно трудится брат Е. Ф. Лиманский, который хорошо воспитывает верующих. Между членами царят мир и радость. Ввиду того что верующие проживают разбросанно, на большом расстоянии от молитвенного дома, богослужebные собрания в общине происходят только один раз в неделю.

В Протопоповской общине пресвитерское служение несет вновь избранный, всеми любимый брат Н. С. Афанасов, который является также ответственным работником в колхозе, где он пользуется большим авторитетом. Община живет здоровой духовной жизнью.

В Терновской общине мною было совершено рукоположение на пресвитерское служение брата А. Т. Тулинова, которого очень любят верующие.

Пресвитером Хотмыжской общины является ревностный брат И. П. Ряполов, 89-и лет, который, несмотря на свой старческий возраст, хорошо трудится для славы Господа. Члены общины живут в мире и любви.

Брат Ф. С. Верхоробин — пресвитер Псковской общины мудро руководит церковью. Несмотря на то что брат проживает в шести километрах от общины, он никогда не оставляет собраний. В общине имеется прекрасный хор, которым руководит слепой регент — брат Я. Е. Локтионов. Духовный уровень общины весьма высокий.

Пресвитером Незнамовской общины трудится брат М. Е. Мишин, который хорошо воспитывает общину в духовном отношении. Будучи ревностным работником на ниве Божией, пресвитер даже и в непогоду никогда не пропускает собраний, несмотря на дальность расстояния молитвенного дома от его места жительства. Между членами общины царят мир и любовь.

В Алмазовской общине, которую я посетил в декабре 1961 года, пресвитером работает брат П. П. Коновалов — ревностный к добрым делам. Он посвятил себя всецело духовной работе и с радостью исполняет свое служение.

Головчинская община хотя и небольшая по численности, но может служить образцом для многих больших общин по своему высокому духовному уровню. Пресвитером общины трудится примерный во всем брат И. Ф. Охременко, 76-и лет. Между членами царят мир и любовь.

Мною были посещены также общины: Борисовская, Ольховская, Рокитянская и другие.

Старший пресвитер ВСЕХБ в Брянской области П. Ф. Дубинин сообщает

При посещении Черневской общины я имел благословенное общение с членами церкви. Пресвитером ее является всеми уважаемый брат И. К. Егоров. Духовное состояние общины хорошее. Мною была проведена беседа с руководством церкви по назревшим вопросам.

В Прогресской общине пресвитером трудится брат — старец 65-и лет И. Т. Епишин. Несмотря на слабое состояние здоровья, духовно брат очень бодрый и живой, в служении словом проявляет себя очень сведущим.

В Карачевской общине недавно отремонтировали помещение молитвенного дома, который теперь в очень хорошем состоянии. Пресвитером в ней с большим усердием работает брат Г. Г. Субботин, который вполне удовлетворяет общину своим служением. Господь обильно благословляет его ревностный труд. При посещении мною была проведена беседа с руководящим составом по назревшим в общине вопросам.

Пресвитером первой Брянской общины является брат И. Т. Прошин, который хорошо воспитывает членов. Имеется хор, который ревностно служит Господу.

Брат Ф. Е. Запунный — пресвитер Антоновской общины проживает на большом расстоянии от общины, но аккуратно посещает все собрания. Община хотя и малочисленная, но духовно бодрая. Между отдельными членами были некоторые недоразумения, которые в настоящее время устранены.

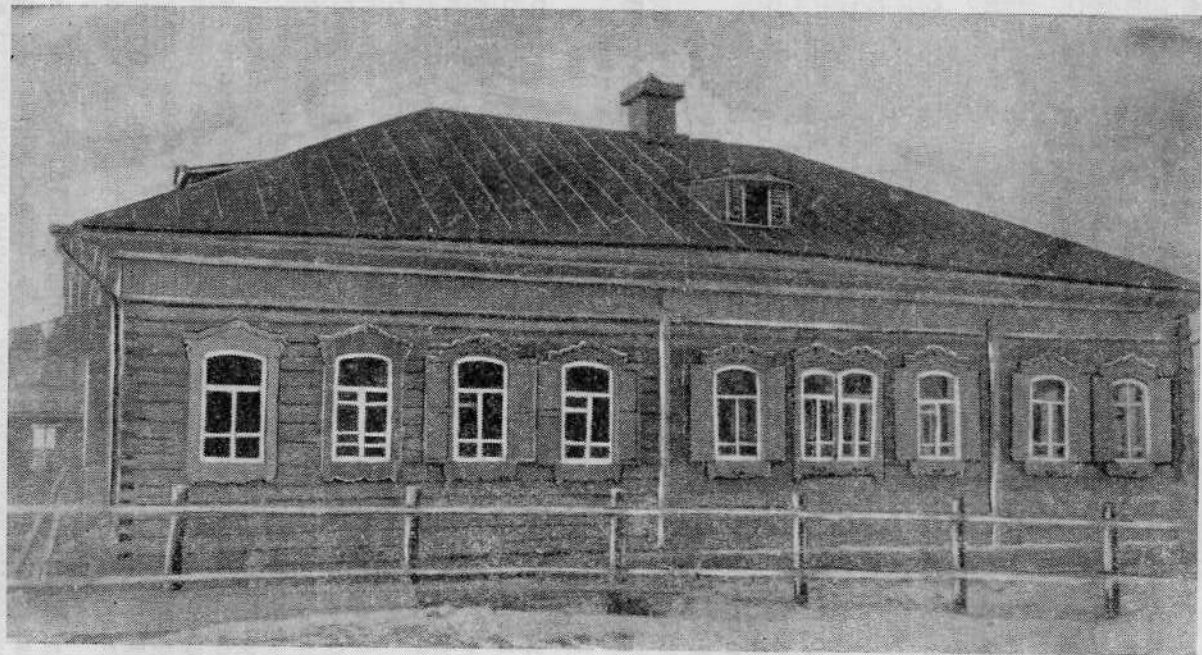
Самое светлое впечатление осталось у меня от посещения 7 января 1962 года Севской общины. Пресвитером в ней трудится брат П. В. Прудников, 1888 года рождения. Несмотря на свой преклонный возраст, брат очень энергичен и с большим усердием служит Господу. Члены церкви уважают и ценят своего пресвитера. 9 января я присутствовал на богослужении, которое прошло весьма благословенно. Верующие молились за благоденствие нашей страны и за мир во всем мире.

11 января я посетил Черневскую общину, где стоял вопрос о рукоположении пресвитера и дьякона церкви. 14 января 1962 года после собрания с хлебопреломлением было совершено рукоположение брата И. К. Егорова на пресвитерское служение, а также был рукоположен дьякон церкви. Как пресвитер, так и дьякон хорошо трудятся в деле Божиим. Опытные братья помогают им. Община в хорошем духовном состоянии. Члены церкви, с которыми я имел благословенное общение, горячо благодарили меня за посещение их общины.

В Клинцовской общине, которую я посетил 20 января, уже год удовлетворительно трудится исполняющим обязанности пресвитера брат А. С. Сиваков. Община очень довольна его служением, и все единодушно просили меня рукоположить брата. 21 января, после утреннего богослужения, я совершил рукоположение брата А. С. Сивакова на пресвитерское служение, а также я рукоположил брата П. Я. Ефременко на служение дьякона. Собрание прошло очень торжественно и благословенно. Брат П. В. Бычков произнес назидательное слово, хор исполнил гимн «Что повелишь мне делать, Боже». Все с радостью поздравляли рукоположенных братьев и высказывали им много добрых пожеланий. Жизнь верующих общины протекает на высоком духовном уровне.

Старший пресвитер ВСЕХБ в Винницкой области Д. Д. Шаповалов сообщает

Очеретненская община находится в удовлетворительном состоянии. Пресвитером ее трудится брат С. И. Паничук, вполне соответствующий своему назначению.



Молитвенный дом Новосибирской общины
евангельских христиан-баптистов

В Кожанской общине пресвитером является 80-летний старец — брат П. М. Федорук, который, несмотря на преклонный возраст, ревностно подвизается в деле Божиим. В общине царят мир и согласие.

В Старо-Животовской общине, которую я посетил 28—31 октября 1961 года, я провел беседу с членами общины назидательно-воспитательного характера. Пресвитером здесь трудится брат В. И. Житник. Все верующие выражали большую благодарность за посещение их церкви.

Серебринцевской общиной мудро руководит брат В. Е. Олейник, который умело сочетает работу в колхозе со служением в общине. Осенью во время работы на скирдовании брат упал сверху, в результате чего сломал себе три ребра. Благодаря хорошему уходу в больнице, заботливому и внимательному отношению со стороны местных властей брат Олейник находится уже дома и здоровье его значительно улучшается. Община живет здоровой духовной жизнью.

12 ноября в Старостинцевской общине, во время моего посещения состоялось бракосочетание молодой четы, которое прошло очень благоговенно в присутствии многих гостей из других общин.

При посещении 20 ноября Боровской общины я провел беседу с руководящими братьями, чтобы разрешить возникшие у них разногласия. С помощью Божией братья пришли к миру и взаимному пониманию. Верующие в настоящее время переживают скорбь по поводу болезни пресвитера церкви, брата П. Ф. Шаргородского и возносят горячие молитвы Господу за его выздоровление.

В декабре 1961 года я посетил общины: Городищенскую, Гайсинскую, Житомирскую и другие. Во всех общинах дети Божии чувствуют себя бодро и радостно совершают свое служение Господу.

Старший пресвитер ВСЕХБ в Запорожской области Г. Г. Понурко сообщает

В Верхне-Хортицкой общине пресвитером благословенно трудится брат Ф. Б. Кислица. Руководство общины вместе с пресвитером слаженно трудятся для славы Христа. В воскресенье 31 декабря на вечернем собрании было совершено хлебопреломление, в котором принял участие мой помощник брат Н. К. Акритов. Община осталась довольной присутствием на праздничном богослужении дорогого гостя. За время своего пребывания брат Акритов разрешил все назревшие в общине вопросы.

Пресвитером Астраханковской общины трудится брат А. Е. Балихин. При посещении мною была проведена беседа с руководством общины по назревшим вопросам организационного и догматического характера.

Мелитопольской общиной, которую я посетил дважды в декабре 1961 года, хорошо руководит брат И. К. Воевода, который своим служением вполне удовлетворяет верующих. Состояние общины духовно бодрое. Верующие живут в мире и любви между собою. Во время своего пребывания в общине я ответил на многие вопросы, интересующие верующих, догматического характера. Моим посещением все были очень довольны.

Пресвитер Молочанской общины брат Ф. И. Пуйда удовлетворяет общину своим служением. Брат Н. К. Акритов, посетивший эту общину, разрешил некоторые недоразумения, которые имели место в общине и вызывали духовную болезнь среди некоторых членов. В результате продолжительной беседы брата Н. К. Акритова с членами церкви все присутствующие примирились друг с другом. Церковь осталась весьма благодарна посещением брата.

Пресвитером Положской общины ревностно трудится способный брат В. А. Чабан, уважаемый всеми членами церкви. При посещении брат Н. К. Акритов разрешил ряд назревших в общине вопросов.

В Шелюгской общине пресвитером работает брат И. П. Ефимов, который соответствует своему назначению. Дети Божии живут в мире и согласии между собой.

Старший пресвитер ВСЕХБ в Львовской области В. Г. Гритченко сообщает

В декабре 1961 года мною была дважды посещена Бориславская община, пресвитером которой является брат М. В. Бубняк. При посещении данной общины 23—24 декабря, по просьбе братского совета, мною было совершено бракосочетание молодой четы, так как пресвитер общины в настоящее время болен. Богослужение прошло благословенно и торжественно. Верующие благодарили меня за участие и за высказанные им полезные наставления.

Верующие Ремизовской общины, пережив некоторую скорбь, с радостью собираются в своем молитвенном доме, бодрствуя и пребывая в мире и любви между собою. Брат В. С. Бойко ревностно трудится на посту пресвитера.

В полном мире и согласии друг с другом живут верующие Шпиколоской общины, пресвитером которой работает недавно избранный брат И. Н. Гайдар, вместо бывшего пресвитера общины — брата Н. Ф. Рыжего. При посещении мною было проведено совещание братского совета, на котором были даны разъяснения по различным вопросам братьев. Все члены общины работают в колхозе и являются примерными работниками.

В Кулявской общине, которую я также посетил в декабре, на посту пресвитера трудится брат К. Н. Иванух, который удовлетворяет общину своим служением. Все члены живут здоровой духовной жизнью.

Пресвитером Ново-Каменской общины является брат Н. И. Луцик, который хорошо воспитывает своих членов. Члены церкви между собой живут в полном мире и любви. Никаких духовных болезней нет. Мною было проведено совещание братского совета, на котором я разъяснил ряд назревших в общине вопросов.

В Дерновской общине было проведено богослужение, на котором было совершено избрание брата И. С. Курия на пост пресвитера вместо умершего пресвитера общины — брата В. И. Ковалюка. Вся церковь единодушно возносила свои молитвы за вновь избранного пресвитера, чтобы Господь укрепил его силы и дал мудрость в служении.

В Николаевской общине пресвитером церкви, братом В. И. Бачмагой было совершено бракосочетание молодых. Богослужение прошло очень торжественно и благословенно. Члены общины живут в полном мире и любви между собой. Собrania происходят два раза в неделю, а в праздничные дни — утром и вечером.

Богослужения Львовской общины происходят по новому адресу: ул. Гурской, д. № 38. На открытии нового помещения присутствовали почти все члены общины. Темой богослужения было: «За все благодарите» (1 Фес. 5, 18).

Старший пресвитер ВСЕХБ в Одесской области А. Г. Квашенко сообщает

Здоровой духовной жизнью живет Воробьево-Ивановская община, которой руководит сестра К. М. Романовская, вполне соответствующая своему назначению. При посещении я делился с верующими словами назидания и наставления, а также давал полезные советы, касающиеся практической стороны духовной жизни общины.

Пресвитер Основской общины П. В. Рыбалка отошел в вечность. На его место община избрала пресвитером брата И. Е. Завгородного,

уважаемого всеми членами общины. Духовное состояние общины хорошее.

Исполняющим обязанности пресвитера Червоноармейской общины является брат Ф. И. Корчмар. В настоящее время переизбран весь руководящий состав общины, а также и пресвитер. При посещении я делился словом назидания, а также советами относительно правильного руководства общиной.

При посещении Маяжской общины мною было совершено рукоположение над пресвитером данной общины — братом С. В. Пусяком, который ревностно трудится на своем посту. Община духовно бодрая. Во время моего пребывания в члены общины было принято несколько братьев и сестер из другого села, с которыми я провел назидательную беседу. Руководящим братьям я дал соответствующие указания и полезные советы для дальнейшего служения.

Исполняющим обязанности пресвитера Ильинской общины является брат М. А. Солоденко, слабый в служении. Но духовное состояние общины хорошее. При посещении я имел беседу с руководством общины о духовном состоянии некоторых ее членов, участвовал в похоронах брата И. И. Шевченко, который много потрудился в общине.

Шевченковской (на хуторе) общиной хорошо руководит брат И. М. Шепета. Община духовно бодрая. Во время моего пребывания разбирали дело одного из членов, который был исключен из общины на некоторое время. В результате брат снова был принят в члены единой семьи Церкви Христовой. Верующие благодарили меня за посещение их общины. В данную общину влились многие члены бывшей Пересыпской общины.

В Прохоровской общине я участвовал в погребении руководящей сестры Т. Г. Сидоренко, которая искренне и мудро исполняла свое служение в церкви до дня перехода в вечность.

Пресвитером Старо-Царичанской общины является брат Г. С. Жорняк. Верующие ценят и любят брата за его искренность к делу Божьему. При посещении я разрешил ряд назревших в общине вопросов. Все члены были рады моему приезду.

В Кислицкой общине пресвитером трудится молодой и ревностный брат П. К. Шевченко, который хорошо ведет дело Божие. Община любит своего служителя. При посещении я имел беседу с братским советом и с членами общины, благодаря чему я имел возможность ознакомиться с жизнью и с духовным состоянием верующих. Община в хорошем духовном состоянии.

В общине села Кривая Балка пресвитерское служение несет опытный труженик на ниве Божией — брат Ф. Г. Ципурдей. У отдельных членов общины замечались некоторые проступки, которые не соответствовали высокому званию христиан. Во время беседы эти члены покаяться и примирились с общиной. В настоящее время мир и любовь царят между всеми членами церкви.

Из сообщений старшего пресвитера ВСЕХБ в Орловской области А. Н. Крайнего

В октябре 1961 года я посетил Моховскую общину, служение пресвитера в которой с 1957 года исполнял брат И. И. Новиков. По просьбе церкви над ним было совершено рукоположение, в котором принимали участие старейшие братья — пресвитера: Г. С. Бачин и Д. С. Шнякин. Брат Д. С. Шнякин ранее нес служение в этой же общине, но ввиду преклонного возраста передал это служение брату И. И. Новикову, который трудился все это время богобоязненно и доброхотно. Рукоположение совершалось на основании указаний Господа Моисею (Числа 27, 18—23). Брат И. И. Новиков был поставлен перед церковью и перед

бывшим пресвитером, а мною было дано ему наставление в присутствии всех членов. Затем брат, преклонив колени, молился. После этого молились с возложением рук на его голову пресвитеры Бачин, Шнякин и я. Все присутствовавшие переживали особую радость, за что в заключительной молитве благодарили Господа.

6—8 ноября я был вызван в Ливенскую общину для совершения бракосочетания, так как вновь избранный пресвитер брат Я. П. Зароченцев еще не знает, как совершают бракосочетание. Жених и невеста соединили свою жизнь в горячей любви и согласии. Родители их являются старыми членами общины. Бракосочетание и брачный пир прошли благословенно и радостно.

22—24 я находился в Болховской общине, где пресвитером трудится брат С. Т. Матюхин. При посещении я провел беседу со всеми членами церкви на слова: «...Подражайте Богу, как чада возлюбленные» (Ефес. 5, 1—2), чтобы дети Божии были единомысленны и подражали только тому, что соответствует здравому учению Господа.

Из сообщений старшего пресвитера ВСЕХБ в Средней Азии и Казахстане М. С. Вашука

1—3 ноября 1961 года я провел в первой Фрунзенской общине. 2 ноября в молитвенном доме состоялась встреча руководителей семи общин, расположенных в Чуйской долине Киргизии, в связи с тем, что назрела крайняя необходимость для решения некоторых деловых вопросов церковной жизни общин в этом районе. Были обсуждены вопросы, касающиеся евангельского благочестия верующих. Пресвитеры общин свидетельствовали о хорошем состоянии дела Божьего у них на местах, о мирной жизни верующих и о благоговейном отправлении служения Богу в молитвенных собраниях без пререканий о «лучшем» благочестии.

Пржевальскую общину в Киргизии я посетил 13—17 ноября. Обязанности пресвитера общины исполняет брат К. М. Гулла, который в своем служении показал себя достойным делателем, заслуживающим рукоположения. При посещении мною были проведены беседы как с руководством церкви, так и с отдельными ее членами, некоторые из которых подверглись лжеучениям. В результате собеседования виновные просили прощения у церкви. Брат К. М. Гулла доказал при этом большое терпение и кроткий нрав. Дети Божии этой небольшой общины подтвердили свою решимость держаться истинного благочестия.

Ташкентская община в декабре была посещена мною дважды: в начале и в конце месяца. Пресвитером этой общины в течение нескольких лет был брат Л. М. Каракай. В настоящее время пресвитером здесь избран брат С. П. Фадюхин.

Старший пресвитер ВСЕХБ в Харьковской области П. А. Парчевский сообщает

Брат А. Д. Пелих — пресвитер Купянской общины ревностно исполняет свое служение, регулярно посещая богослужения, хотя и проживает далеко от молитвенного дома. Церковь любит своего пресвитера и молится о нем. Верующие живут здоровой духовной жизнью.

Пресвитером Васищевской общины трудится всеми уважаемый брат И. Г. Коц, который разумно ведет дело Божие. Брат И. Г. Коц ранее был рукоположен на пост диакона и исполнял это служение продолжительное время. Снискав уважение и любовь членов церкви, брат И. Г. Коц был избран верующими пресвитером Васищевской общины, а затем рукоположен на это служение. Община находится в здоровом состоянии. При посещении мною был разъяснен ряд вопросов, касающихся внутренней жизни церкви.

В Коломакской общине пресвитерское служение несет брат Е. В. Резуненко, слабый физически по причине старческого возраста, но бодрый духовно. Члены церкви очень любят брата как замечательного христианина и пресвитера, безупречно выполняющего свои обязанности. По приезде в общину я не увидел брата Е. В. Резуненко, так как он был болен. Мною был разрешен ряд назревших вопросов, в том числе и вопрос об избрании помощника пресвитера, который бы мог заменять пресвитера в его отсутствие. Дети Божии живут в мире и любви между собою.

Пресвитером Мурафской общины является брат П. А. Швец. Хотя он слабоват в служении, но ревностно трудится в деле Божиим в силу своих способностей. Община любит брата и изъявила желание рукоположить его, что и было сделано. Брат был рукоположен на служение дьякона церкви. Таким образом, был разрешен стоявший здесь ранее вопрос о совершении хлебопреломления. Дети Божии с радостью посещают собрания и прославляют своего Господа.

В Первомайской общине пресвитером трудится брат Т. Л. Чередник, вполне соответствующий своему назначению. Несмотря на свою глубокую старость, брат ревностно и разумно трудится в деле Божиим. Церковь любит его. Во время пребывания в данной общине я провел беседу с братским советом, на которой разъяснил ряд вопросов, касающихся внутренней жизни общины. Верующие живут здоровой духовной жизнью.

Брат Пуляев — бывший пресвитер Липицинской общины в настоящее время выехал на постоянное место жительства в Харьков. На его место пресвитером церкви избран брат Х. И. Репин, который теперь, к радости всех верующих, рукоположен на служение дьякона. Духовных болезней в церкви нет.

Шелудьковской общиной руководит брат И. М. Бесценный — прекрасный христианин, уважаемый всеми членами церкви. Почти все верующие работают в колхозе. Многие из них имеют поощрения за свой добросовестный труд. Пережив некоторые болезни, верующие теперь живут здоровой духовной жизнью. Во время моего пребывания было совершено рукоположение брата И. М. Бесценного.

Пресвитером Колодяжненской общины является брат Т. Ф. Переяслов, вполне соответствующий своему назначению. Несмотря на свои 85 лет и на отдаленность его места жительства от общины, брат еще бодрый и регулярно посещает собрания. В моем присутствии в помощь брату был рукоположен на служение дьякона брат З. Я. Еременко. Церковь была рада моему приезду и благодарила Господа. Община находится в здоровом духовном состоянии.

Старший пресвитер ВСЕХБ в Ровенской области П. Г. Радчук сообщает

В Александрийской общине пресвитером трудится брат Е. Г. Дячук, уважаемый всеми членами общины. Во время моего пребывания пресвитером было совершено водное крещение двух душ, после чего в молитвенном доме, в благоговейной обстановке совершили преломление хлеба. Община живет здоровой духовной жизнью.

Пресвитером Крупецкой общины является брат И. К. Олейник, который удовлетворяет общину своим служением. При посещении мною была проведена беседа с братским советом по ряду вопросов, интересующих братьев. Община находится в удовлетворительном состоянии. Верующие благодарили меня за посещение их общины.

Брат И. К. Гунько — пресвитер Безодненской общины ревностно трудится в деле Божиим, одновременно он работает ветеринарным санитаром в колхозе. С моей помощью в общине был разрешен вопрос с помещением для молитвенного дома, так как оно потребовалось хо-

зяину. В настоящее время найдено другое помещение, в котором верующие имеют возможность собираться и вместе прославлять Господа.

В Дубненской общине церковь избрала на служение пресвитера брата Я. А. Козачука. Духовное состояние общины удовлетворительное. Имеется хороший хор, которым руководит брат И. В. Ковальчук.

В праздник Дня единства я посетил Костопольскую общину. Пресвитерское служение в ней несет брат В. Н. Стельмашук. Богослужение, на котором я здесь присутствовал, прошло в самом тесном духе единства. Хор услаждал всех чудным пением. По окончании богослужения мною было совершено бракосочетание молодой четы. В общине царят мир и порядок.

В Желудской общине вместо брата К. Ф. Мороза пресвитером избран брат А. Д. Мордас. Община находится в удовлетворительном состоянии.

В Студинковской общине, которую я посетил 11 декабря, также произошло переизбрание пресвитера. Пресвитером здесь избран брат Д. О. Бондаревич. Община имеет хороший молитвенный дом, удовлетворяющий всем нуждам верующих. Дети Божии живут в мире и любви между собою.

Здолбицкая община, которую я посетил 11 декабря 1961 года, живет здоровой духовной жизнью. Пресвитером в ней трудится брат преклонного возраста — пенсионер Г. И. Мизера. При посещении мною была проведена братская беседа, на которой были разрешены многие вопросы, касающиеся внутренней церковной жизни верующих.

Бывший пресвитер Сновидовичской общины летом 1961 года был убит грозой в своей квартире. На его место избран брат М. С. Самойлик. Члены церкви живут в мире и любви между собою.

СОДЕРЖАНИЕ

Всем общинам евангельских христиан-баптистов в СССР . . .	5
Призыв воскресшего Христа к миру — <i>Я. И. Жидков</i>	7
Человечество жаждет мира	10
⁴ Вечеря Господня — <i>А. В. Карев</i>	13
Крест Голгофы — <i>К. В. Сомов</i>	21
Явление воскресшего Христа — <i>А. И. Мицкевич</i>	27
⁷ Основные вехи моей жизни — <i>Н. А. Левинданто</i>	31
Личности Нового Завета — <i>Р. К.</i>	35
Прообразы Голгофы в Ветхом Завете — <i>А. В. К.</i>	44
Евангелие от Луки — <i>Е. М.</i>	55
¹¹ Сообщения с мест	71

ОПЕЧАТКИ

Страница	Строка	Напечатано	Следует читать
17	27 снизу	видел в Его сердце	видел в его сердце
21	15 снизу	Царство не от мира сего	Царство Его не от мира сего
38	23 снизу	опровергал иудеев	опровергал иудеев
38	10 снизу	против иудеев	против иудеев
46	8 сверху	он не могут спасти нас	они не могут спасти нас
49	6 сверху	к нам привязывались	к ним привязывались
51	23 сверху	Дух и Святой	Дух Святой
52	3 снизу	вехозавет-	ветхозавет-
58	23 сверху	в страце-священнике	в старце-священнике
59	21 снизу	(стр. 41—44)	(ст. 41—44)
66	16 снизу	избранный богом	избранный Богом
66	13 снизу	нееврей	не еврей