



БРАТСКИЙ ВЕСТНИК



3

ИЗДАНИЕ
ВСЕСОЮЗНОГО СОВЕТА
ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ
МОСКВА — 1967

СОДЕРЖАНИЕ

Нотный гимн «В сей молитвенный час»	3
Всем церквам евангельских христиан-баптистов в СССР	5

ГОЛОС ХРИСТИАН В ЗАЩИТУ МИРА

Заседание Рабочего Комитета Христианской Мирной Конференции и поездка по Федеративной Республике Германии — <i>А. Н. Стоян</i>	7
Документы Христианской Мирной Конференции	10

ЕДИНСТВО ХРИСТИАН

Поездка представителей ВСЕХБ в Цюрих (Швейцария) — <i>А. В. К.</i>	13
Мысли о единстве христиан — <i>К. В. С.</i>	15

ДУХОВНЫЕ СТАТЬИ

Голгофа — <i>А. В. Карев</i>	19
Евангелие от Луки (11 глава) — <i>Е. М.</i>	30
Соборное послание апостола Иакова — <i>А. И. Мицкевич</i>	36
Первое послание к Фессалоникийцам (1 глава) — <i>С. П. Фадюхин</i>	46
Апостол Петр — <i>М. О. Фрейман</i>	49
Бог в Ветхом Завете — <i>К. Р.</i>	54
Библейская история Ветхого Завета — <i>К. К.</i>	56

ИЗ ИСТОРИИ ХРИСТИАНСТВА

Христиане в пятом веке — <i>К. В. Сомов</i>	60
---	----

СООБЩЕНИЯ С МЕСТ

Вести из общин	73
Нотный гимн «Се, стою у двери и стучу»	78

В сей молитвенный час

Piano

1. В сей молитвенный час мы при-ходим к Те-бе с со-кру-
2. Пусть Тво-я бла-годать пре-ис-полнит сердца тех, кто

1. шен-ной сердеч-ной мольбой. Ты услышь вопль души, од-ра-
2. жаждет е-динства в Те-бе. О, пребудь же всегда, во все

1. щенной к Те-бе, наш Спа-ситель, О-тец все-бла-гой.
2. дни и го-да, Все-держитель, мы просим в моль-бе.

rit...

1. О-слабев-ших впу-ти Ты ру-ко-ю Сво-ей направляешь по
 2. Дай, Господь, свя- то жить в э-той жизни земной, исполня-я за-

1. жиз-ни зем-ной;
 2. ве-ты Христа;
 И все на-ши грехи на Гол-
 Сердце чистым хранить, укреп-

1. гоф-ском кре-сте Ты про-стил, дав небесный покой.
 2. ля-ясь То —

12.
 бой, Прослав-ля-я все-ленной Творца!
 rit. pp

ВСЕМ ЦЕРКВАМ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ В СССР

Дорогие братья и сестры в Иисусе Христе!
Мир всем вам!

В воскресенье 18 июня наше дорогое братство евангельских христиан-баптистов будет вспоминать благословенное событие, которое произошло в день Пятидесятницы в Иерусалимской горнице. Об этом событии мы читаем в Книге Деяний Апостолов 2, 1—4: «При наступлении дня Пятидесятницы, все они были единодушно вместе. И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились; и явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почил по одному на каждом из них. И исполнились все Духа Святого».

Как бы хотелось, дорогие братья и сестры, чтобы в дни праздника Святой Троицы это великое событие исполнения Духом Святым повторилось в каждой церкви нашего братства и чтобы огонь Святого Духа почил на каждой любящей Христа душе. Но в прочитанном месте об исполнении первых учеников Христа Духом Святым нам указано определенное условие для получения полноты Святого Духа. Какое же это условие? Мы читаем о первых учениках Христа: «Все они были единодушно вместе». Если бы между ними были зависть, споры и разногласия, как это было позднее в Коринфской церкви (1 Кор. 3, 3), то разве были бы их сердца приготовлены для исполнения Духом Святым?

Дорогие братья и сестры! Мы все жаждем полноты Святого Духа, но приготовлены ли наши сердца для получения этой полноты? Находимся ли мы все в единодушном пребывании пред нашим Господом? В чем же должно быть у нас полное единодушие?

Мы должны быть единодушны прежде всего в горячей любви и глубокой преданности нашему Господу и Спасителю Иисусу Христу, отдавшему Себя в жертву умиловления ради нашего вечного спасения.

Мы должны быть единодушны в ненависти ко всякого рода греху и злу, как сказано в Псалме 96, 10: «Любящие Господа, ненавидьте зло!» Чистота и святость должны быть отличительной чертой каждого христианина и каждой христианки!

Мы должны быть единодушны в постоянном стремлении к исполнению воли Божией, как мы об этом просим в молитве «Отче наш» — «Да будет воля Твоя и на земле, как на небе!»

Мы должны быть единодушны в строительстве Церкви Христовой — этого «дома духовного», который строится из «живых камней» (1 Петр. 3, 5). Мы должны бояться вносить трещины в это величественное здание Церкви Иисуса Христа, а где эти трещины появились, мы должны единодушно их удалять и восстанавливать красоту Тела Христова, то есть Церкви Его.

Мы должны быть единокорны в творении мира там, где он нарушен, — будь это между двумя людьми или в семье, или в церкви, или между целыми народами. Будем единокорно стремиться к тому, чтобы быть носителями мира всегда и повсюду, и мы испытаем тогда блаженство миротворцев, о котором говорит Христос в Своей Нагорной проповеди (Ев. Матф. 5, 9).

Будем единокорны в молитвах друг за друга, «чтобы исцелиться» (Иак. 5, 16), исцелиться от всех наших духовных недугов и достигать совершенства Иисуса Христа.

Будем единокорны в постоянном стремлении ко всему доброму, как пишет ап. Павел в Послании к Филиппийцам 4, 8: «Братья мои, что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достоуважно, что только добродетель и похвала, — о том помышляйте».

Дорогие братья и сестры! Если в нашем братстве будет царить такое святое единокорие, то Дух Святой будет в полноте изливаться в наши сердца, и мы все будем преисполнены Его вечной силой. А наша главная нужда именно в этой силе Святого Духа!

Примите, дорогие братья и сестры, к дню праздника Троицы наш самый горячий братский привет!

В молитве за всех вас —

**Всероссийский Совет
евангельских христиан-баптистов**

ГОЛОС ХРИСТИАН В ЗАЩИТУ МИРА

ЗАСЕДАНИЯ РАБОЧЕГО КОМИТЕТА И МЕЖДУНАРОДНОГО СЕКРЕТАРИАТА ХРИСТИАНСКОЙ МИРНОЙ КОНФЕРЕНЦИИ И ПОЕЗДКА ПО ФЕДЕРАТИВНОЙ РЕСПУБЛИКЕ ГЕРМАНИИ

Заседания Рабочего Комитета и Международного Секретариата Христианской Мирной Конференции были намечены в Федеративной Республике Германии. От Все-союзного Совета евангельских христиан-баптистов в заседаниях приняли участие председатель ВСЕХБ брат И. Г. Иванов, который является членом Рабочего Комитета Христианской Мирной Конференции (ХМК), и автор этих строк, заведующий иностранным отделом ВСЕХБ, брат А. Н. Стоян, который является членом Международного Секретариата упомянутой Конференции.

Двадцатого февраля 1967 года ранним утром самолетом ТУ-104 из аэропорта Шереметьево мы вылетели в ФРГ. Утро выдалось морозное. После нескольких летных часов, поздно вечером, мы прибыли в город Кельн, который, в отличие от московского морозного утра, встретил нас проливным дождем.

При выходе из самолета мы тепло, по-братски, были встречены пасторшей Аннелизой Неймеркер и братьями местных баптистских общин. Дети баптистов преподнесли нам по букету цветов. Затем здесь же, в аэропорту, один из встречающих нас братьев баптистов выступил с приветственной речью. В ответном выступлении брат И. Г. Иванов сердечно поблагодарил встречающих.

Через непродолжительное время брат И. Г. Иванов, по приглашению пастора одной из местных общин, поехал к нему отдыхать, а мне пришлось выехать в город Радеформвальд, что в пятидесяти километрах от Кельна, где начинались заседания Международного Секретариата ХМК.

Поздно вечером в здании Академии Евангелической церкви начались заседания Международного Секретариата, где приняли участие следующие представители: Я. Ондра — генеральный секретарь ХМК (ЧССР), Г. Бассарак (ГДР), Г. Мохальский (ФРГ), К. Тот (Венгрия), А. Жиак, Я. Чигак, М. Меньшик и Свободова (ЧССР), А. Буевский, А. Стоян, П. Соколовский (СССР). В центре работы Международного Секретариата стояла подготовка заседаний Рабочего Комитета.

Двадцать второго февраля Международный Секретариат после двухдневных заседаний закончил свою работу. Во второй половине этого же дня начал работу Рабочий Комитет ХМК. Участники заседания были как члены Рабочего Комитета со всех континентов, так и члены Международного Секретариата.

Главным вопросом заседаний Рабочего Комитета был вопрос подготовки и проведения Третьего Всемирного Христианского Конгресса в защиту мира. Рабочий Комитет принял решение провести с 31 марта по 5 апреля 1968 года Третий Всемирный Христианский Конгресс в защиту мира в городе Праге (Чехословакия).

Учитывая создавшееся положение в мире, Рабочий Комитет счел возможным избрать для Третьего Всемирного Конгресса следующую тему: «Ищи мира и стремись к нему», — «Спасите человека — мир возможен!» Хорошо разработанная тематика поможет разрешить ряд стоящих перед христианами задач в направлении разрядки напряженности и установлении мира на земле. Мир не является чем-то самим собой разумеющимся. Он стоит усилий, чтобы его искать и за него бороться. Христиане должны раскрывать причины, препятствующие миру, и искать пути их преодоления, а для этого, в первую очередь, необходимы совместные усилия всех людей, кому дорог мир.

В заключение заседаний, Рабочий Комитет издал Коммюнике и послал телеграмму в Женеву Конференции по разоружению ООН. Члены Рабочего Комитета и Международного Секретариата находились в ФРГ по приглашению Евангелической церкви земли Рейн.

Во время нахождения в ФРГ все приглашенные имели возможность встретиться



Заседание Рабочего Комитета Христианской Мирной Конференции

ВЗУПНІАМІВ
ЕОУОСХЬІСІМН

с руководителями протестантских церквей. В честь присутствующих президент Евангелической церкви земли Рейн доктор Бекман и его сотрудники устроили 25 февраля в городе Кельне прием.

После приема участники Рабочего Комитета и Международного Секретариата ХМК посетили различные церкви в городе Кельне. Мне вместе с братьями Громадкой, Ондрой, Андриаманджато, Кастро и митрополитами Максимом и Хазимом пришлось побывать в церкви «Мир». Все присутствующие выступили перед верующими со словом и рассказали коротко о жизни своих церквей и их деятельности в борьбе за мир. Затем верующие задали выступившим ряд вопросов.

На другой день утром, то есть 26 февраля, мне пришлось выступить со словом в одной из баптистских церквей города Кельна. Братья и сестры во главе с пастором этой церкви и его семьей очень тепло и по-братски приняли меня. Сразу же после богослужения брат Илья Григорьевич Иванов и я, совместно с другими представителями ХМК, выехали в город Ганновер, где, по прибытии, на вокзале мы были встречены президентом баптистского союза ФРГ — доктором Аридтом, отец которого в прошлом был пастором одной из наших баптистских церквей в Ленинграде. Вечером этого же дня от имени Объединенной евангелической церкви земли Ганновер для всех нас был устроен прием. Среди присутствующих были президент Иностранного Отдела Евангелической церкви ФРГ доктор Вишман и президент Церковного Совета — Рейнольд фон Тадден-Триглаф. От имени ХМК с приветственными словами выступили президент ХМК доктор Громадка и митрополит Никодим.

После приема 26 февраля в актовом зале школы Гумбольда в Ганновере состоялась дискуссия под девизом: «Что мы, христиане, можем сделать для мира?» Со вступительным словом выступил профессор Громадка, который рассказал о работе Христианской Мирной Конференции. Затем представители Рабочего Комитета ХМК ответили собравшимся на ряд поставленных перед ними вопросов. Необходимо отметить, что актовый зал был переполнен, а это свидетельствовало, с каким интересом общественность относится к работе ХМК.

Утром 27 февраля состоялась заседание Регионального Комитета ХМК ФРГ, на котором выступил вице-президент ХМК профессор Жорж Казалис. Его доклад был на тему: «Христианская Мирная Конференция с точки зрения Запада». Доклад профессора Казалиса был выслушан присутствующими с большим вниманием.

После обеда брат И. Г. Иванов, епископ Ювеналий, я и переводчик выехали поездом в город Гамбург. В Гамбурге на вокзале нас встречали представители Христианского союза молодых людей и баптистский пастор Вильгельм Герман, который хорошо говорит по-русски и впоследствии был нашим прекрасным гидом по городу.

Вечером 27 февраля состоялась встреча с местной прессой, на которой брат И. Г. Иванов и епископ ответили на ряд вопросов, интересующих прессу.

После пресс-конференции Христианский союз молодых людей организовал встречу в своем здании, на которой присутствовало около ста пятидесяти человек. На этой встрече епископ Ювеналий выступил с докладом: «Христианское мирное служение молодежи сегодня». С краткой речью выступил и брат И. Г. Иванов, который в своем выступлении сказал о значении молодежи в ее служении делу мира. Он заявил, что молодежи принадлежит будущее, ей нужно дружить, а не воевать.

Весь день 28 февраля мы были гостями баптистов города Гамбурга. Брат Вильгельм Герман привез нас в баптистскую семинарию, где нас встретили директор семинарии доктор Луккей с супругой и профессором. С ними состоялась приятная беседа, а затем доктор Луккей пригласил нас на обед, на котором мы рассказали о целях нашего приезда в ФРГ, поделились о работе Христианской Мирной Конференции и духовной работе в нашей стране.

Во второй половине дня братья Луккей и Герман познакомили нас с городом. Мы проехали недалеко от того места, где впервые у них было совершено крещение. Затем побывали во 2-й баптистской церкви, которая во время войны была разрушена. Осмотрев достопримечательности города, мы направились в дом баптистских диаконов «Тавифа», основанный в 1836 году. В этом доме живут сестры милосердия. По приезде в дом «Тавифа» мы были встречены его директором братом Гельмутом Полем, который неоднократно принимал участие в работе Христианской Мирной Конференции.

Брат Гельмут Поль в приветственном слове кратко познакомил нас с домом «Тавифа». Он рассказал, что в доме проживает 210 сестер диаконов, которые обслуживают больницы, дома престарелых, дома отдыха, проявляя в делах своих любовь Христову. С ответными словами выступили и мы с братом И. Г. Ивановым. Он рассказал о нашей духовной жизни, а я — о работе Мирной Конференции.

Из дома «Тавифа» мы поехали в больницу, где директором работает брат Вальтер Фильбрандт, дед которого проживал в нашей стране. Брат Фильбрандт познакомил нас с работой больницы широкого профиля. В больнице имеется 240 коек, с обслуживающим персоналом врачей в 18 человек. В этой же больнице работают сестры из дома «Тавифа». После осмотра больницы, которая построена в современном стиле и оснащена современным медицинским оборудованием, брат Фильбрандт устроил для нас ужин.

Сразу же после ужина, в сопровождении брата Германа, у которого много родственников, проживающих в Советском Союзе, мы с братом И. Г. Ивановым отправились на богослужение, где выступили со Словом Божиим.

После богослужения президент Союза баптистов ФРГ брат Арндт устроил для нас прощальный ужин, на котором присутствовало много видных служителей Христовых.

Выступившие братья Клаас и Фер подчеркнули, что в гамбургских церквях молятся о мире. При прощании они просили вместе с ними молиться о мире.

Поздно ночью поездом мы выехали в город Хехст, около Франкфурта-на-Майне, на заседание комиссии ХМК «Экономика и развивающиеся страны». Комиссия начала свою работу 1 марта и закончила ее 4 марта. В работе приняли участие не только члены комиссии, но и члены Рабочего Комитета ХМК, в том числе и брат И. Г. Иванов. Заседания комиссии проходили под лозунгом: «Значение международного мира для создания экономических предпосылок ради жизни, достойной человека». Вся работа проходила в христианской братской атмосфере.

Третьего марта, рано утром, мы с братом И. Г. Ивановым вылетели к себе на родину и вечером того же дня были в Москве.

С 20 февраля по 17 марта 1967 года состоялось заседание Рабочего Комитета комиссии по изучению экономических проблем и проблем развивающихся стран, а также комиссии по изучению международных проблем Христианской Мирной Конференции, на которых были приняты публикуемые ниже коммюнике.

А. Н. Стоян



В доме диаконис «Тавифа» в Гамбурге.

Сидят слева направо: первый — А. Н. Стоян, третий — И. Г. Иванов, стоят в середине — В. Герман и Гельмут Поль.

ДОКУМЕНТЫ ХРИСТИАНСКОЙ МИРНОЙ КОНФЕРЕНЦИИ

КОММЮНИКЕ

РАБОЧЕГО КОМИТЕТА ХРИСТИАНСКОЙ МИРНОЙ КОНФЕРЕНЦИИ 22—25 ФЕВРАЛЯ 1967 ГОДА

Рабочий Комитет Христианской Мирной Конференции провел заседание с 22 по 25 февраля 1967 года, в Радеформвальде по приглашению Евангелической церкви земли Рейн и Регионального Комитета ХМК в Федеративной Республике Германии.

Председательствовал на этой Конференции президент ХМК профессор д-р И. Громадка. Участниками ее были члены Рабочего Комитета со всех континентов и члены Международного секретариата.

В центре обсуждений стояла подготовка Третьего Всехристианского Конгресса в защиту мира, намеченного на весну 1968 года. На тему этого конгресса «Ищи мира и стремись к нему» (Пс. 33, 15; 1 Петр. 3, 11) и тему «Спасите человека — мир возможен» было решено составить подготовительную брошюру; были назначены докладчики и авторы библейских часов на Третий Всероссийский Конгресс в защиту мира и обсуждены результаты заседаний Совещательного Комитета ХМК в октябре 1966 года в Софии в связи с упомянутым Конгрессом.

Рабочий Комитет с разочарованием и болью констатирует, что до сего времени не произошло никаких изменений в поведении правительства США, и американская агрессия во Вьетнаме не окончилась. Повторяя принятые в Софии решения по Вьетнаму и выражая солидарность с многочисленными усилиями Всемирного Совета Церквей, папы Павла VI, Всемирного Совета Мира и других организаций, борющихся за мир, среди которых немалое место занимают усилия Генерального Секретаря ООН У Тана, а также широких кругов общественности в США. — Рабочий Комитет призывает церкви — члены и Религиозные Комитеты ХМК к совместной работе со всеми силами, защищающими независимость, суверенитет и самоопределение Вьетнама, усилить свои действия, направленные на прекращение агрессии и на достижение мира во Вьетнаме.

Переговоры о восстановлении мира во Вьетнаме возможны лишь тогда, когда будут безоговорочно прекращены бомбардировки Северного Вьетнама.

По вопросу европейской безопасности Рабочий Комитет постановил устроить консультацию осенью 1967 года. Рабочий Комитет приветствовал новую сессию Конференции ООН по разоружению в Женеве и выразил в телеграмме, адресованной этой Конференции, свою надежду на то, что ее усилиями договор о нераспространении ядерного оружия будет принят. В заключение такого договора Рабочий Комитет видит дальнейший необходимый шаг на пути ко всеобщему разоружению под международным контролем.

Кроме того, Рабочий Комитет постановил провести в 1967 году консультации с богословами и мирянами Латинской Америки, Африки и Азии, а также подготовил консультацию с римо-католиками.

КОММЮНИКЕ КОМИССИИ ПО ИЗУЧЕНИЮ ЭКОНОМИЧЕСКИХ ПРОБЛЕМ И ПРОБЛЕМ РАЗВИВАЮЩИХСЯ СТРАН

По приглашению Евангелической церкви в Гессене и Нассау, Международная Комиссия Христианской Мирной Конференции по изучению экономических проблем и проблем развивающихся стран созвала совещание с 1 по 4 марта 1967 года в Евангелическом Юношеском Центре, в Хехсте (ФРГ). Под председательством Ричарда Андриаманджато (Малагаскар) двадцать три участника из одиннадцати стран и четырех континентов обсудили роль христиан в создании нового общества в развивающихся странах, а также необходимость разоружения и введения новых структур во всемирную экономику.

Исходной точкой этой комиссии явились результаты и решения Рабочего Комитета, имевшего заседание перед этим в Радерформвальде, Рейнланд. Выступления, обсуждения и дискуссии в Комиссии явились вкладом в дело подготовки Третьего Всехристианского Мирного Конгресса.

Участники рассмотрели улучшение экономических условий в развивающихся странах как одну из самых важных задач, стоящих перед человечеством в настоящее время. В то же самое время они выразили мнение, что экономическая помощь может быть эффективной только там, где устаревшие социальные структуры изменены.

Во время обсуждения проблем по разоружению Комиссия поддержала Обращение Рабочего Комитета к Женевской Конференции по разоружению с призывом прежде всего заключить соглашение о нераспространении атомного оружия. Подобно Рабочему Комитету, члены Комиссии выразили свое возмущение по поводу эскалации военной интервенции США во Вьетнаме. По их мнению, только немедленное прекращение бомбардировок в Северном Вьетнаме может открыть дорогу к восстановлению мира.

ТЕЛЕГРАММА СОПРЕДСЕДАТЕЛЯ КОНФЕРЕНЦИИ ПО РАЗОРУЖЕНИЮ ООН — ЖЕНЕВА

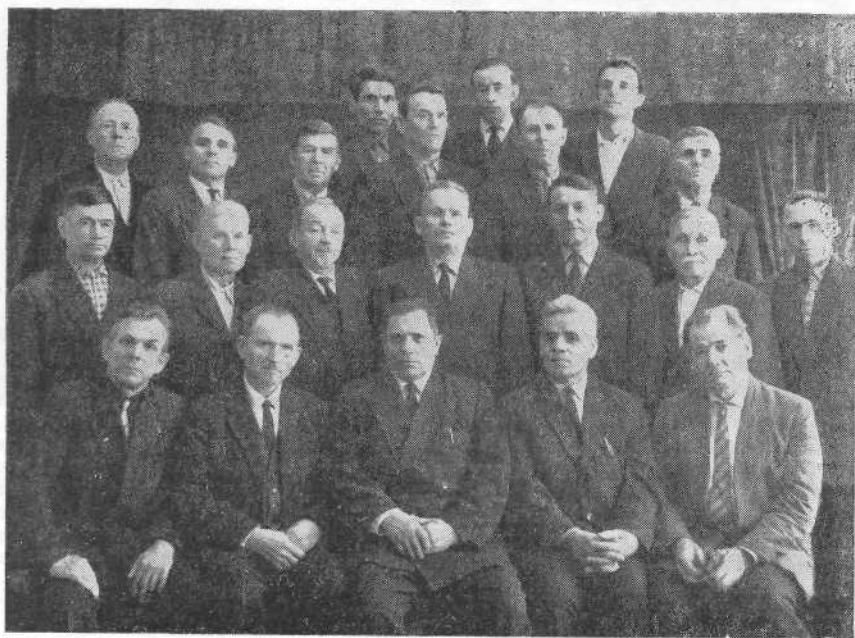
Рабочий Комитет, высший орган Христианской Мирной Конференции, имеющий членов от всех континентов, собравшийся в Федеративной Республике Германии на свое очередное заседание, приветствует намерение Конференции по разоружению ООН

о заключения договора о нераспространении ядерного оружия. Мы считаем подписание такого договора дальнейшим необходимым шагом на пути к общему контролю над разоружением. Поэтому мы позволяем себе просить и поддерживаем в этом Конференцию завершить как можно скорее вопрос подписания договора.

Президент ХМК д-р **И. ГРОМАДКА**
Вице-президенты:

Оберкирхенрат д-р **Г. КЛОППЕНБУРГ**
Митрополит Ленинградский и

Ладожский **НИКОДИМ**
Генеральный секретарь д-р **Я. ОНДРА**



Служители Ижевской церкви ЕХБ
В первом ряду: в центре — старший пресвитер **Г. Т. Булгаков**, второй
справа — пресвитер церкви **М. В. Чураков**.

ЕДИНСТВО ХРИСТИАН

ПОЕЗДКА ПРЕДСТАВИТЕЛЕЙ ВСЕХБ В ЦЮРИХ (ШВЕЙЦАРИЯ)

В воскресенье 12 марта 1967 года генеральный секретарь ВСЕХБ А. В. Карев и член Президиума ВСЕХБ, а также председатель Европейской Баптистской Федерации М. Я. Жидков вылетели из Москвы через Прагу в город Цюрих — самый большой город Швейцарии.

Недалеко от Цюриха, на берегу прелестного Цюрихского озера, расположен маленький городок, в сущности предместье Цюриха, — Рюшликон. Здесь, в Рюшликоне, в тихом и живописнейшем уголке природы, в 1949 году была открыта Баптистская богословская Семинария, здание и помещения которой постепенно превратились в центр разных конференций баптистов Европы. Тишина и прелесть Рюшликона необыкновенно способствуют размышлениям и дискуссиям о разных вопросах Царствия Божия и работы баптистских союзов Европы. Лучшего места и для богословского образования служителей Христовых трудно себе представить.

С 10 по 17 марта 1967 года в Рюшликоне состоялись три совещания: конференция по евангелизации, конференция секретарей национальных союзов баптистов Европы и заседание попечителей Баптистской богословской семинарии в Рюшликоне. На всех этих совещаниях представители ВСЕХБ приняли участие, а брат М. Я. Жидков, как председатель Европейской Баптистской Федерации, был председателем конференции секретарей баптистских союзов Европы.

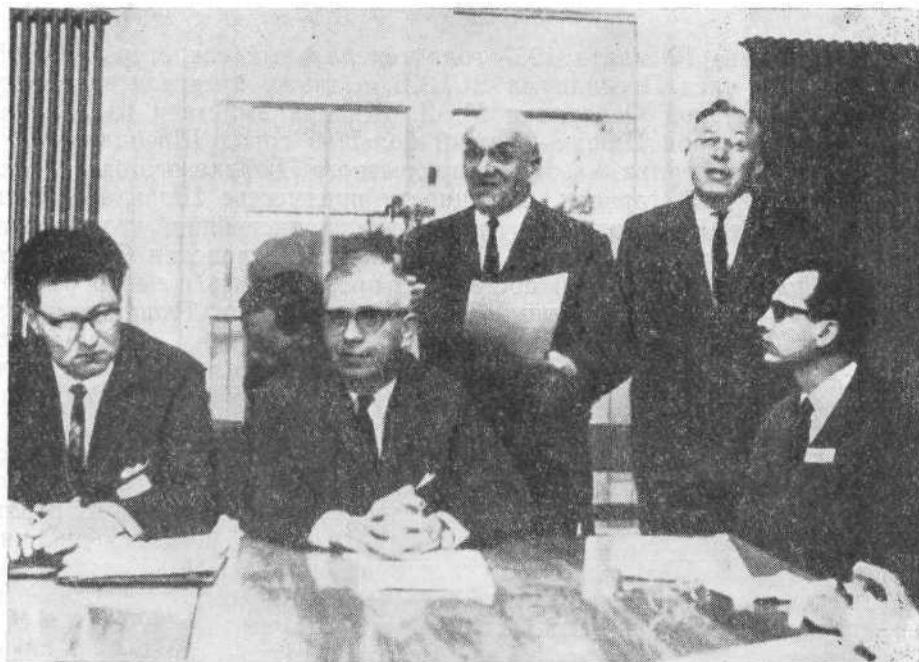
Общение съехавшихся на заседания в Рюшликоне виднейших баптистских деятелей Европы было тесным и полным глубокого взаимопонимания. Обсуждались вопросы большого духовного значения: вопросы проповеди Евангелия и свидетельства о Христе в странах Европы; вопросы участия представителей союзов баптистов Европы в так называемом экуменическом движении и Всемирном Совете Церквей, а также в Пражском христианском движении в защиту мира. Обсуждались вопросы богословской подготовки проповедников Евангелия и пресвитеров церквей.

В небольшом молитвенном доме при Семинарии ежедневно по утрам происходили молитвенные часы и чтение Слова Божия. Один раз участвовал пением небольшой хор студентов Семинарии. Было много приятных встреч и братских бесед, центром которых было дело Господне и строительство Царствия Божия на земле. Участники всех трех конференций в Рюшликоне чувствовали с особой силой объединяющее действие Крови Христовой, пролитой на Голгофе. Замечательно усладила участников совещаний игрой на пианино молодая баптистка из Испании. Отраднo было встретиться с представителями баптистов Португалии и Испании, Югославии и Италии, а также северных стран

Европы — Норвегии, Швеции, Финляндии. Были участники и из США. Но барьеров не ощущалось никаких. Все чувствовали себя как единое целое во Христе Иисусе.

Кроме баптистских деятелей упомянутых стран, были также представители союза баптистов Великобритании, Франции, Федеративной Республики Германии, Дании, Голландии, Швейцарии, Чехословакии, и не на последнем месте — СССР. В перерывах между заседаниями мы любовались все снова и снова райскими видами Цюрихского озера и Швейцарских Альп, покрытых вечными снегами.

На противоположном берегу Цюрихского озера расположен маленький городок Цолликон — колыбель швейцарских анабаптистов — духовных предков современных баптистов. Героическая вера во Христа привела некоторых из них к мученической смерти в водах тихой реки Лиммат, вытекающей из озера и протекающей по городу Цюриху.



Выступление А. В. Карева на заседании секретарей баптистских союзов Европы в Рюшликоне (Швейцария).
Переводит А. Я. Клаупикс из США.

Самый город Цюрих тоже полон исторических воспоминаний. Ведь это город, в котором подвизался великий реформатор Ульрих Цвингли. Еще стоит собор, построенный Карлом Великим, в котором звучала проповедь Цвингли, и целы дома, в которых проживал этот замечательный реформатор. В старой части города, расположенной на реке Лиммат, в ее узких улицах и в ее более чем 400-летних зданиях все еще веет пуританским духом времен Цвингли.

Как уже сказано, Цюрих — Рюшликон стал центром Европейской Баптистской Федерации — конференции и заседаний ее разных комитетов и комиссий, летних семинаров и т. п. Рюшликон стал мостом, соединяющим баптистские союзы разных стран Европы. Ведь именно в Рюшликоне 8 октября 1949 года родилась «Европейская Баптистская Федерация», то есть объединение баптистских союзов Европы.

Да, Рюшликон занимает почетное место в истории баптизма. Недалеко от него, в селе Цолликон, в воскресенье 22 января 1525 года было совершено первое хлебопреломление в баптистском виде и духе.

Для пишущего эти строки Рюшликон связан еще и с другим воспоминанием: в августе 1958 года я посетил его вместе с дорогим старцем, патриархом нашего евангельско-баптистского братства — братом Яковом Ивановичем Жидковым. Помню нашу поездку с ним в чудесный солнечный день по Цюрихскому озеру, наше совместное посещение исторических мест города Цвингли, города Цюриха, а также колыбели анабаптизма — Цолликона. Ходя теми же тропами по территории Рюшликонской семинарии, я вспомнил дорогого старца, и сердце сжалось от глубокой внутренней печали по друге, с которым было связано пятьдесят четыре года совместного труда для нашего Искупителя и Господа Иисуса Христа. Теперь я был снова в Рюшликоне, и на сей раз с сыном ушедшего от нас старца — братом Михаилом Яковлевичем Жидковым. И внутренне я сказал Господу: благослови его для славы Твоей и на благо нашего братства!

В пятницу 17 марта мы вылетели в Париж, где вечером этого же дня имели участие в благословеннейшем объединенном собрании французских и русских детей Божиих, проживающих в этой пышной столице Франции. В субботу 18 марта, вечером, мы возвратились в Москву, переполненные большими и благословенными впечатлениями.

А. В. К.

МЫСЛИ О ЕДИНСТВЕ ХРИСТИАН

Христос сказал: «Я есмь путь и истина и жизнь» (Ев. Иоан. 14, 6). Истина только во Христе. К сожалению, некоторые церкви претендуют на то, чтобы верующие других церквей преклонились перед ними, как перед носителями абсолютной истины. Они считают, что правильно славят Бога только они. Мы должны возвеличивать не свою церковную организацию, а Христа. Он есть Истина. Принять в сердце Христа — это значит принять Истину в свое сердце.

* * *

«Дети! Храните себя от идолов» (1 Иоан. 5, 21), — пишет апостол Иоанн. Он имеет в виду не деревянных, каменных, серебряных или золотых идолов, которым поклонялись первобытные народы, а идолов нашего сердца, то есть наших сердечных кумиров. Такими идолами могут быть не только наша собственная персона, не только какой-либо слишком любимый нами человек, но и церковь, к которой мы принадлежим. Если мы нашу церковь (церковную организацию) любим больше Самого Христа, то мы идолопоклонники. Если Христос нам дороже всего, то мы сможем обнять любого христианина, любящего Христа, какое бы наименование он ни носил. Если же наша церковная организация нам дороже Христа, то мы будем с некоторым пренебрежением смотреть на других христиан, только потому, что они не принадлежат к нашей церкви. Если некоторые служители запрещают прихожанам своей церкви посещать богослужение в молитвенном доме другого течения, то это говорит о том, что они больше привязаны к своей церкви, чем ко Христу.

* * *

Прекрасными прообразами и символическими картинами полна Библия. Вспомним Ноев ковчег. Символически он может изображать Христа. Если мы отдали сердце Христу, то мы вошли в ковчег спасения, и волны суда Божия не потопят нас. Церковь (то есть церковная организация) не может быть названа ковчегом спасения. Можно быть членом самой лучшей в мире церкви и остаться вне Царствия Божия, если в сердце первое место не будет принадлежать Христу. Все христиане, вне зависимости от своих наименований, отдавшие первое место в своих сердцах Христу, вошли в единый ковчег спасения, которым является Сам Христос.

* * *

«Любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (Римл. 5, 5), — пишет апостол Павел. Если мы широко откроем двери нашего сердца перед Христом, то Он изольет в сердце наше Духа Своего Святого. Дух Святой — это Дух любви. Христиане, получившие изливание Духа Святого в свои сердца, в конечном итоге поймут друг друга, хотя бы они и носили разные наименования.

* * *

«Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас?» (1 Кор. 3, 16), — задает вопрос апостол Павел христианам, отдавшим свои сердца Христу. Дух Божий, излившийся в наше сердце, делает его храмом Божиим, храмом Духа Святого. Христиане, сердца которых являются храмом Божиим, фактически уже едины во Христе, хотя бы и находились в разных церквях.

* * *

«Любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу» (Римл. 8, 28), — пишет апостол Павел. Представим себе цветы — естественные и искусственные. Если под дождь поставить естественные цветы, то они зацветут еще больше, а искусственные потеряют свой вид. Так и под дождем испытаний познаются истинные и искусственные (ложные) христиане. В любой церкви есть истинные и ложные христиане. Дождь испытаний выявляет каждого из них. Мы не должны думать, что «истинные, благоухающие цветы» имеются только в нашей церковной организации.

* * *

«Слышать о вас, что вы стоите в одном духе, подвизаясь единодушно за веру евангельскую» (Филип. 1, 27), — говорит апостол. Подвизаться за веру евангельскую — это значит идти путем первохристианства, путем первых учеников Христа. Это значит верить так, как верили первые христиане. К сожалению, в течение веков многие христиане удалились от первохристианства. Задача всех живых христиан строить Церковь по образцу первохристиан.

* * *

Люди делят христиан на католиков, православных, лютеран, реформатов, баптистов и других. Но Христос делит все христианство только на две категории: на христиан и лжехристиан. На страницах

Писания христиане прообразно именуется «пшеницей» (Ев. Матф. 13 гл.), «невестой Христовой» (Откр. 21, 9), а лжехристиане «плевелами» (Ев. Матф. 13 гл.), «блудницей» (Откр. 17, 1—2). «Пшеница» — это христиане, в сердцах которых живет Христос, «плевелы» — это люди, хотя и носящие наименование христиан, но сердцами своими привязанные не ко Христу. «Невеста Христова» — это любящие Христа христиане; «блудница» — это христиане, изменяющие всем заветам Христа. В любой церкви есть «пшеница» и «плевелы», «невеста Христова» и «блудница». Разница в том, что в церквях, идущих путем первохристианства, больше истинных христиан, а в церквях, далеко ушедших от первохристианства, больше «плевел».

* * *

Идти путем первохристианства — это значит проповедь о Христе распятом и воскресшем поставить на центральное место. «Мы проповедуем Христа распятого» (1 Кор. 1, 23), — говорит апостол Павел. Возродить дух первохристианства — это значит проповедь о Христе распятом сделать центром богослужения. Крест Голгофы, то есть Христос, распятый за грехи наши, должен сиять ярким сиянием на каждом богослужении, в каждой проповеди, в каждом песнопении, в каждой молитве.

* * *

«Когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе» (Ев. Иоан. 12, 32), — сказал Христос. Он вознесен на крест ради нашего спасения. И мы должны на наших богослужениях высоко возносить распятого за наши грехи Христа. Крест Голгофы, то есть Христос, распятый за грехи наши, — это магнит, привлекающий к Себе человеческие души. Высоко поднимать Христа распятого — это значит идти путем первохристианства.

* * *

«Исследуйте Писания» (Ев. Иоан. 5, 39), — говорит Христос. Богослужение без исследования Писания, без глубокой проповеди — это неполноценное богослужение. Очень печально, что Слово Божие в некоторых христианских церквях читается на малопонятном для основной массы верующих языке. Возродить дух первохристианства — это значит сделать Слово Божие доступным для верующих. Только в таком случае на богослужениях Слово Божие будет действовать подобно молоту, разбивающему черствые сердца, подобно огню, растопляющему лед сердец, подобно дождю, орошающему сердца благословенной влагой.

* * *

«А для вас, благоговеющие пред именем Моим, взойдет Солнце правды и исцеление в лучах Его» (Малах. 4, 2), — говорит Господь. Христос — это яркое Солнце любви и правды. Физическое солнце озаряет своими лучами нашу планету. Оно светит равномерно, но планета отдельными своими частями находится в неодинаковом положении к солнцу. На одну часть планеты попадает большее количество лучей, на другую меньшее. В зависимости от этого и климат, и растительность бывают разные. Где больше лучей солнца, там ярче растительность, там сочнее и красивее плоды. Великое Солнце Христос светит равномерно, но не все церкви одинаково обращены к этому

Солнцу. В одних церквах на богослужениях верующие получают большее количество лучей великого Солнца, на других — меньше. Где выше поднят Христос распятый, где больше чистых, глубоких евангельских проповедей, там больше живительных лучей вечного Солнца, а следовательно, и большее число верующих украшается плодами Духа Святого.

* * *

По своей внешней форме, по своим традициям, по порядку богослужений различные христианские церкви не похожи одна на другую, но важно, чтобы они стали похожими друг на друга по своей внутренней духовной сущности, по плодам Духа Святого, о которых мы читаем: «Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5, 22—23). Если все верующие увидят в каждой церкви эти благодатные плоды Духа Святого, тогда они осознают себя едиными во Христе. Внутреннее единство может быть и в многообразии внешних форм. Формы могут быть различными, в зависимости от различных исторических условий, но содержание должно быть одно — Христос и Его Евангелие.

* * *

«Да будут все едино» (Ев. Иоан. 17, 21), — сказал Христос. Великое зло — разделение среди христиан. Вместо того чтобы подвизаться единомысленно за веру евангельскую, христиане на протяжении веков ломали копыя в борьбе друг с другом. Пора всем христианским церквям приступить к осуществлению первосвященнической молитвы Христа. Это не значит, что всем надо слиться в одну организацию, — практически на земле в данный период времени это невозможно, — но это значит, что надо стремиться к возрождению духа первохристианства, дабы Христос мог все церкви озарить в одинаковой мере Своим ярким светом.

* * *

Служители всех церквей должны воспитывать всех верующих в духе уважения и любви к верующим других церквей. Превозношение своей церковной организации и очернение других — несовместимо с истинным служением Богу. Непреложный закон Божий: «Кто возвышает себя, тот унижен будет» (Ев. Матф. 23, 12) — применим и в данном случае.

К. В. С.

ГОЛГОФА

ТЬМА НА ГОЛГОФЕ

(Ев. Марк. 15, 33)

«В шестом же часу настала тьма по всей земле и продолжалась до часа девятого». Вникали ли мы в глубокий духовный смысл этой трехчасовой тьмы на Голгофе, этой полуденной ночи? В проповедях мы могли часто слышать толкование этой тьмы на Голгофе как «траура» природы по поводу страданий нашего Господа Иисуса Христа. Но таким толкованием, конечно, не исчерпывается глубокий духовный смысл этого чуда природы.

Тьма обладает способностью делать невидимым весь видимый мир. Что же скрыла от взоров людских тьма, наступившая на Голгофе? Прежде всего она скрыла страдальческий лик Христа. Мы все знаем, что страдание искажает лицо человека, и чем сильнее страдает человек, тем больше искажается его лицо. Христос, как Сын Человеческий, не был исключен из этого общего правила. Мы читаем в Книге пророка Исаии 52, 14 такие слова: «Как многие изумлялись, смотря на Тебя, — столько был обезображен паче всякого человека лик Его, и вид Его — паче сынов человеческих».

Когда же и чем был «обезображен» лик Христа? Во-первых, кровью, которая текла из ран, нанесенных шипами тернового венка, возложенного на голову Христа. Во-вторых, невыразимыми страданиями, которые переживал Христос на кресте Голгофы. Мы ужаснулись бы и тоже «изумились», если бы увидели лик распятого за нас Христа. Страдания Христа на Голгофе возрастали с каждой минутой, и все больше искажали лик прекраснейшего из сынов человеческих (Пс. 44, 3), пока глубокая тьма, наступившая на Голгофе, не скрыла от глаз людских искаженного страданием лика распятого Спасителя.

Но на Голгофе были и другие лики — темные лица врагов Христа, искаженные ненавистью и злобой. Христос видел их с высоты Своего креста. Эти искаженные злобой лица были тоже горькими каплями в чаше страданий Христа. Наступал час, когда эти злобные лица должны были исчезнуть перед очами Христа, погружавшегося в пучину самых сильных Своих страданий на Голгофе. И они исчезли, скрытые непроглядной тьмой, окутавшей полным мраком Голгофу.

Тьма, наступившая на Голгофе, скрыла от взора Христа не только искаженные злобой лица Его врагов, — она скрыла от Него и исполненные любовью лица Его друзей, стоявших у подножия Его креста и вливавших сладкие капли в горькую чашу Его страданий. Тьма на Голгофе, скрывшая все, сделала особенно одиноким нашего Господа

на кресте. Вот когда Он с особым правом мог сказать: «Я топтал то-чило один, и из народов никого не было со Мною» (Ис. 63, 3).

Физическая тьма имеет свою символику, и тьма, наступившая на Голгофе, тоже имеет свою символическую сторону. Какую же? Тьма — это что-то таинственное, и тьма на Голгофе скрывает до сего дня очень глубокую тайну. И эта тайна раскрылась только отчасти перед окончанием тьмы, как мы читали в Ев. Марка 15, 34: «В девятом часу возопил Иисус громким голосом: «Боже Мой, Боже Мой! Для чего Ты Меня оставил?» Это глубочайшее страдание Своей души Христос перенес именно во время тьмы на Голгофе. И тьма на Голгофе, подобно непроницаемому покрову, как бы скрывает весь глубокий смысл этого величайшего страдания Христа.

Все другие страдания Христа на Голгофе, перенесенные Им при свете яркого солнца, понятны нам и не являются тайной для нас. Нам понятна боль от пригвождения рук и ног Христа к дереву креста; нам понятна мучительная боль от гвоздей, на которых висел Христос на кресте; мы понимаем хорошо страдание Христа от насмешек Своих врагов и от нестерпимой физической жажды. Но в глубокой тьме таится для нас страдание души Христа, приведшее Его к крику на Голгофе: «Боже Мой, Боже Мой! Для чего Ты Меня оставил?» Сущности этого страдания Христа на Голгофе мы еще далеко не постигли и едва ли когда-либо постигнем на земле. Тьма на Голгофе — это не только завеса, скрывшая весь видимый мир; она скрывает и величайшую тайну оставления Христа Богом.

Тьма на Голгофе, во время которой Христос почувствовал Себя оставленным Богом, является образом тьмы души, оставшейся без Христа. Слово Божие изображает жизнь со Христом как жизнь, полную света. Христос говорит: «Я свет миру; кто последует за Мною, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни» (Ев. Иоан. 8, 12). Без Христа душа человека томится в духовной тьме.

Тьма на Голгофе является также образом тьмы «долины смертной тени», в которую вступил Христос на Голгофе. Час Его смерти приближался, и вполне естественно, что Его «долина смертной тени» погрузилась в глубокую тьму. Сияние солнца в такие часы было бы в дисгармонии с переживанием Христа. Вот почему солнце скрылось на три часа.

Тьма на Голгофе является образом тьмы земли, в которой умирает пшеничное зерно. Об этом умирании пшеничного зерна в земле Христос сказал известные нам слова: «Если пшеничное зерно, падши в землю, не умрет, то останется одно; а если умрет, то принесет много плода» (Ев. Иоан. 12, 24).

Земля, в которой умирает посеянное семя, является, как мы знаем, местом глубокой тьмы.

И Голгофа, где умирал Христос, это небесное «пшеничное зерно», ради спасения миллионов человеческих душ, погрузилось на целых три часа в самую непроницаемую тьму.

Тьма на Голгофе была «полуденной ночью». Ночь — это время, когда люди отстраняют себя от труда и предаются покою. Сон — это подобие смерти; вот почему сон называют двоюродным братом смерти. Но Христос не спал — ни во время Гефсиманской ночи, ни во время ночи на Голгофе. В Гефсиманскую ночь Он молился о чаше Своих страданий; а в полуденную ночь Голгофы Он испил из этой чаши ее самое горькое содержимое, пережив в Своей душе муки ада, что и заставило Его возопить громким голосом: «Боже Мой, Боже Мой! Для чего Ты Меня оставил?»

О, эта удивительная чаша Голгофы, которую испил Христос! Ее содержимое искупило вину человечества и исцелило раны грешников земли, нанесенные им грехом.

Тьма на Голгофе стала источником вечного дня. Полуденная ночь Голгофы сделала излишним свет солнца и луны в новом Иерусалиме, ибо светильником его будет Агнец, закланный на кресте Голгофы (Откр. 21, 23).

Результатом тьмы, пережитой Христом на Голгофе вместо нас, мы имеем Отчизну, о которой поем: «В той стране не терзается сердце тоской, светлый день не сменяется тьмой; нет потерь, испытаний в Отчизне святой, не туманятся очи слезой. Солнце там не зайдет, там весна не пройдет, там Спасителя верные встретят с хвалой. Солнце там не зайдет, там весна не пройдет, там мой дом — чудный город небес золотой».

МАТЕРЬ ИИСУСА У КРЕСТА ГОЛГОФЫ

(Ев. Иоан. 19, 25—27)

«При кресте Иисуса стояла мать Его»... Посещая Голгофу, нельзя не обратить внимания на эту скорбящую мать у подножия креста своего Сына. Скорбь матери Иисуса на Голгофе воспета многими поэтами и величайшими композиторами мира.

Не должны забывать об этой скорби материнского сердца Марии и проповедники Евангелия. Если в Книге пророка Исаии Иисус назван «мужем скорбей и изведавшим болезни» (Ис. 53, 3), то мать Его Марию можно назвать «женщиной скорбей и изведавшей болезни».

Скорби Марии начались еще в Назарете в день, когда ангел Гавриил возвестил ей о рождении от нее Христа-Мессии. В последующие века христианства это рождение Христа от девы принесло Марии великую славу и почесть миллионов христиан. Но в дни, когда родился от нее Христос, ей, как деве, угрожало непонимание и пожимание плечами со стороны родных и близких. Ведь даже Иосиф «хотел отпустить ее» (Ев. Матф. 1, 19). Разве не причиняло все это скорбь ее кристально чистому сердцу?

А дальше последовали в жизни Марии одна скорбь за другой. Она пережила скорбь в Вифлееме, когда не нашлось для нее места, где бы она могла в нормальной обстановке дать жизнь своему Сыну, и ей пришлось родить в грязном хлеву и положить Младенца в ясли на колючую солому.

Какая скорбь объяла ее сердце, когда она услышала, что царь Ирод задумал убить ее дитя. Сколько скорби выпало на ее долю на трудном пути в Египет при тогдашних условиях передвижения, а также и в годы жизни в чужой стране. А затем, когда она осталась одна в Назарете, ее материнское сердце глубоко ранили тревожные вести о враждебном отношении к ее Сыну Иисусу со стороны первосвященников и священников, фарисеев и книжников.

И вот она стоит у креста своего Сына и должна видеть, как Он умирает, будучи причислен к злодеям. О, кто измерит скорбь ее материнской души? Только один луч озаряет ее скорбное сердце на Голгофе: это сознание, что ее Сын, хотя и причисленный к злодеям, умирает как величайший Праведник.

Смотря на мать Иисуса, стоящую у креста своего Сына, мы не можем не вспомнить пророческих слов старца Симеона в Иерусалимском храме. Вот его слова: «И тебе самой оружие пройдет душу» (Ев. Лук. 2, 35). Во всех других переводах Евангелия вместо слова «оружие» стоит слово «меч».

Именно на Голгофе этот меч пронзил сердце матери Иисуса. Она стояла вплотную у креста Сына. Она была словно пара-

лизована всем, что она видела и слышала на Голгофе. Смотри на терновый венец на Его голове, она не могла не вспомнить тех светлых дней, когда она целовала детскую головку своего Сына.

Она вспомнила дни, когда водила своего маленького Сына за руки, которые теперь пригвождены ко кресту. Апостолов нет у креста, за исключением одного; все ученики оставили Учителя, но материнское сердце не может оторваться от ужасного креста, где в таких мучениях умирает ее Сын... Меч невыразимой скорби пронзает все глубже сердце Марии.

Она страдает безмолвно, а безмолвная скорбь — самая глубокая скорбь. Ни одного слова мы не слышим из уст Марии на Голгофе. Она смотрит на тернии, вонзившиеся в чело Христа, и не может их вынуть своей любящей материнской рукой. Ей так хочется поцеловать пронзенные руки и ноги Сына, но воины не разрешают ей этого.

Она слышит слова Иисуса: «Жажду», но она не имеет возможности протянуть глоток воды к Его запекшимся губам. Пронзенная мечом невыразимой скорби, она могла бы отвернуться от этого ужаса Голгофы, она могла бы удалиться от креста, чтобы не видеть страданий Сына... Но она стоит у Его креста... История материнских печалей не знает ничего подобного.

А как Сам Христос? Каково Его отношение к пронзенному сердцу матери? Слава Духу Святому, что Он сохранил для человечества слова Иисуса Христа, обращенные к Его матери. Мы читаем: «Иисус, увидев мать и ученика, тут стоящего, которого любил, говорит матери Своей: «Жено! се сын твой. Потом говорит ученику: се мать твоя!»

Нас должно радовать присутствие любимого апостола Иисуса — Иоанна на Голгофе. То, что в такие трудные минуты Христос был оставлен Своими учениками, принадлежит к числу самых горьких капель в чаше Его голгофских страданий. Печально уже то, что иудейский народ отвернулся от своего Мессии — Христа. Но еще печальнее было то, о чем мы читаем в Ев. Матф. 26, 56: «Тогда все ученики, оставивши Его, бежали».

И особенно печальным является это бегство апостолов после обещания, данного ими Учителю, что они не покинут Его даже перед лицом смерти, как мы читаем об этом в Ев. Матф. 26, 31 и 35: «Тогда говорит им Иисус: все вы соблазнитесь о Мне в эту ночь, ибо написано: «Поражу Пастыря, и рассеются овцы стада... Говорит Ему Петр: хотя бы надлежало мне и умереть с Тобою, не отрекусь от Тебя. Подобное говорили и все ученики». Несмотря на это обещание, все ученики оставили Учителя и бежали.

Не был исключением и Иоанн: и он бежал. Но не надолго; тот, кто лежал на груди любимого Учителя во время прощальной вечери, мог ли долго находиться вдали от своего страждущего Господа? Нет, конечно нет! И мы видим вскоре Иоанна вблизи Христа — на допросе у первосвященника Каиафы. Из Евангелия Иоанна мы узнаем, что он был знаком первосвященнику и вышел с Иисусом во двор первосвященнический (Ев. Иоан. 18, 15).

Вошел и Петр, но лучше было бы ему не входить, и мы знаем почему. Но Иоанн не только был на суде у первосвященника Каиафы; мы можем не сомневаться, что он был и на суде у Понтия Пилата; нет сомнения, что он прошел за Христом и путь на Голгофу, и если бы не план Божий, чтобы Симон Кириянин понес крест Христа на Голгофу, чтобы там уверовать, Иоанн, вероятно, был бы носителем тяжелого креста своего любимого Учителя.

И, наконец, мы видим его на Голгофе, у самого подножия креста Христова. Любовь ко Христу не давала ему покоя, пока он не занял этого благословенного, хотя и опасного места на Голгофе. И распя-

тый Христос не упрекает его за бегство. Наоборот: Он доверяет и поручает ему Свою мать.

О, если бы все, оставившие своего Спасителя в дни трудных испытаний, вернулись к Нему и заняли место у подножия креста Голгофы,— Спаситель не только не упрекнул бы их, но принял бы снова их в ряды Своих учеников и дал бы каждому из них Свое поручение.

Поднимем теперь наш взор на распятого Христа. Он умирает на кресте за грехи всех грешников мира. Он удовлетворяет правосудие Божие. Он совершает дело, ради которого оставил небо и пришел на нашу землю,— дело искупления человечества от его вины перед Богом. И несмотря на то, что Он совершает величайший подвиг Своей души, на который Он будет во веки веков смотреть с довольством (Ис. 53, 11), Он видит с креста Свою одинокую, пронзенную острым мечом скорби мать. И Он поручает ее заботе Своего любимого ученика Иоанна.

Какой урок для всех учеников и учениц Христа! А именно: научиться сочетать свою любовь к великому Богу и Спасителю мира с любовью к своему ближнему; сочетать любовь к бессмертным человеческим душам с заботой о телесных нуждах самого маленького, может быть, человека с заботой и попечением о наших родителях, детях и других домочадцах. Этому учит всех нас распятый на Голгофе Спаситель. И когда наше сердце будет пронзено острым мечом скорби, будем помнить, что Искупитель наш видит нас и может помочь нам, как Он помог Своей плачущей матери.

ЧЕТЫРЕ СТОРОНЫ КРЕСТА ГОЛГОФЫ

В Послании к Евреям 10, 19 мы читаем: «Итак, братья, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым». Прежде всего обратим внимание на слова: «входить во святилище». В святилище ветхозаветной скинии находился символический престол Божий между двумя золотыми херувимами, как мы читаем в Книге Исход 25, 8 и 22: «И устроят они Мне святилище, и буду обитать посреди их... Там Я буду открываться тебе и говорить с тобою над крышкою, посреди двух херувимов».

Путь к ветхозаветному святилищу, где символически обитал Господь, шел через «жертвенник для всесожжения», на котором непрестанно приносились жертвы, говорившие сердцам израильтян о жертвеннике на Голгофе и об искупительной жертве Агнца Божия — Иисуса Христа. Ветхозаветный путь к символическому престолу Божию между двумя золотыми херувимами шел через кровь агнцев. Но на Голгофе открылся новый путь для входа в небесное святилище, новый путь к престолу Всевышнего Бога. И этот новый путь идет через Голгофу, через крест Христа, через Его святую Кровь, пролитую за грехи мира.

Когда мы говорим о кресте Христа, мы имеем в виду Того, Кто висел на нем,— нашего распятого Спасителя. Не дерево, а драгоценную жертву, принесенную Христом для нашего вечного спасения. В кресте Голгофы мы видим тот жертвенник, на который взошел Агнец Божий с тяжелой ношей грехов всего мира и понес наказание за них вместо нас, грешников. Вот первая сторона креста Голгофы: Христос понес наказание за грехи наши вместо нас. И мы читаем на этой стороне креста как бы огненную надпись: «Итак, нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе...» (Римл. 8, 1). Нет осуждения нам, потому что Христос взял наш грех на Себя.

В Первом послании ап. Петра 1, 18 мы видим вторую сторону креста Голгофы. Мы читаем: «Зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни... но драгоценною Кровию

Христа». Хотя апостол Петр не стоял рядом с апостолом Иоанном у подножия креста Христова, но издали, он, по-видимому, все же созерцал страдания своего Господа, поскольку он называет себя в своем послании «свидетелем страданий Христовых» (1 Петр. 5, 1).

Отрекшись от своего любимого Учителя, Петр не мог воздержаться от того, чтобы не прийти на Голгофу и стать хотя бы издали «свидетелем страданий Христовых». В крови, которая текла из ран Христа, Петр видел драгоценную плату искупления бедных пленников и рабов греха. Ап. Петр смотрит на человечество как на закованное в цепи греха и как на порабощенное грехом. Он видит и Искупителя этих миллионов рабов, искупившего их Своей драгоценной Кровию.

Одно слово мы видим на этой второй стороне креста Голгофы, и это слово гласит: «Искуплены», то есть искуплены от греховного рабства и куплены в достояние Христу. Стоя на Голгофе, мы должны понять, что Христос не только умер за грехи наши, но и приобрел нас Себе ценою драгоценной Своей Крови. Слово «искуплены» говорит о том, что мы «не свои», но принадлежим Христу полностью и безраздельно. Послушаем, что говорит ап. Павел в 1 Кор. 6, 20: «Вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии».

В словах апостола Павла в Послании к Римлянам 6, 8 мы видим третью сторону креста Голгофы. Апостол Павел говорит: «Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним». «Мы умерли со Христом» — вот надпись на этой третьей стороне креста Голгофы.

«Мы умерли», но умерли ли в действительности? Что у нас самое живучее, самое жизнеспособное, самое выносливое? Это наше собственное «я». Наше «я» — это большой источник горя для нас самих и для всех окружающих нас людей. Наше «я» превращает нашу жизнь в искание «своего», а не того, что угодно нашему Господу Иисусу Христу (Филип. 2, 21). Наше «я» — это великая помеха для нашего Господа употреблять нас для Своего Царствия. Наше «я» лишает нас всех Божиих благословений, как сказано в Писании: «Бог гордым противится, а смиренным дает благодать» (Иак. 4, 6). Наше «я» — это наш повседневный враг. Наше «я» — это великий нарушитель мира и единства в семьях, церквях и обществах людей. Где человеческое «я», там ссоры и раздоры, распри и несогласия.

Распятый Христос зовет нас все снова и снова к подножию Своего креста, чтобы мы там уразумели, что Он умер не только за грехи наши, но чтобы мы, живущие, уже «не для себя жили, но для умершего за нас и воскресшего» (2 Кор. 5, 15). Он зовет нас «сораспяться с Ним», умереть для себя, чтобы жить с Ним и для Него. О, когда же слова — «мы умерли со Христом» — будут не только словами, но и действительностью нашей христианской жизни? Когда каждый из нас сможет повторить слова апостола Павла: «Я сораспаялся Христу» (Гал. 2, 19)?

И, наконец, в словах Первого послания ап. Иоанна 1, 7 мы видим четвертую сторону креста Голгофы. Какие же это слова? «Кровь Иисуса Христа... очищает нас от всякого греха». Эти слова говорят о нашем повседневном очищении Кровию Христа. Был день в нашей жизни, когда мы узнали, что на Голгофе открыт «источник... для омытия» греха и нечистоты» (Зах. 13, 1). И был благословенный день, когда мы пошли к этому источнику и «омыли одежды свои и убелили одежды свои Кровию Агнца» (Откр. 7, 14). И с этого дня мы стали ходить в белых одеждах (Откр. 7, 13). Белая одежда — прекрасная одежда, но когда одетый в белую одежду окружен со всех сторон нечистотой, то ему трудно сохранить белую одежду без пятен.

Таково положение всех искупленных в этом мире, лежащем во зле, в грехе и пороке. Все снова и снова ложатся пятна греха на наши белые одежды. Но слава Господу: «Кровь Иисуса Христа очищает нас от всякого греха». Она очистила нас, когда мы в первый раз пришли на Голгофу как запятнанные с головы до ног нашими грехами и пороками. И Кровь Иисуса Христа очищает нас каждый день от тех пятен, которые наносит нам жизнь на земле, полной греха и порока. Кровь Иисуса Христа очищает нас от всякого греха, чтобы мы могли войти чистыми и непорочными в новый Иерусалим — этот город славы нашего небесного Царя, куда «не войдет ничто нечистое» (Откр. 21, 27).

КТО ЖЕ ВИНОВЕН В КРОВИ ГОЛГОФЫ?

(Ев. Матф. 27, 24)

«Невиновен я в крови Праведника сего». Так сказал Пилат, умывая свои руки пред народом. Ведь он сделал все, чтобы спасти Христа от смерти. Он посылает Христа к Ироду, чтобы оттянуть Ему приговор. Пилат ставит Христа рядом с великим преступником Вараввой, — в полной уверенности, что народ изберет Христа. Чтобы возбудить жалость к Иисусу, Пилат велит бить Его. Он сделал все от него зависящее, чтобы освободить Иисуса. И когда все оказалось напрасным и иудеи продолжали требовать смерти Христа, — Пилат умывает руки и говорит о своей невинности в Крови Христа.

Нет, Пилат, ты виновен в Крови Христа! Ты мог освободить Его, как судия, имеющий на это право. Но ты пошел на поводу у врагов Христа — иудеев. Ты не хотел портить отношений с иудеями и потерять расположение кесаря. Пилат хотел взвалить вину за Кровь Иисуса на народ. Но вина его велика: он приговаривает Христа к смерти, будучи уверен в Его невинности. Он увеличивает страдания Христа издевательством Ирода. Он подвергает Христа мучительному бичеванию. Напрасно умывание им рук в знак своей невинности в Крови Христа. Черное пятно несправедливого осуждения Христа на смерть из-за своей трусости перед иудеями лежит на нем в течение всех двух тысяч лет, прошедших со дня Голгофы.

Но и первосвященники умывают руки, и мы как бы слышим их слова: и мы не виновны в Крови Праведника Христа. Ведь на Голгофу послал Христа Пилат. Но кто предал Христа Пилату? Это они — первосвященники! Кроме того, Христос, по их мнению, был виновен в богохульстве и заслужил Голгофу. Даже если их доля есть в страданиях и смерти Христа, то все же Он заслужил позор Голгофы. Нет, они не признают своей вины в Крови Голгофы!

А народ? Разве он виновен в распятии Христа? Ведь народ доверял своим духовным вождям. Если духовные вожди, священники и первосвященники, нашли нужным злословить Христа на Голгофе, значит, они знают, что делают. И народ тоже умывает свои руки в знак невинности в Крови Христа.

А что скажут воины? Они скажут: мы выполняли приказы Пилата! И они готовы тоже умывать свои руки. А разве Пилат приказал надеть терновый венок на голову Христа? Не была ли это их собственная работа? Нет, воины, и вы не уйдете от своей вины в Крови Христа. Здесь вы били тростью по голове Христа так, что из-под терний венка текла Его святая Кровь. Вы видели эту кровь, поэтому не умывайте своих рук.

Что же мы видим на Голгофе? Трусость Пилата, его несправедливость, его погоню за собственной выгодой, его человекоугодие. Все это привело Христа на Голгофу, на крест. Но мы видим на Голгофе и за-

висть первосвященников и священников, и ненависть их ко Христу. И эти грехи повинны в Крови Христа, пролитой на Голгофе. Мы видим у подножия креста Голгофы человеческую жестокость, жестокость воинов, проявленную и на суде у Понтия Пилата, и здесь на Голгофе. Нельзя не заметить и черствости сердец у толпы на Голгофе, приведшей к издевательству ее над нашим распятым Господом.

Теперь нам становится ясным, что привело Христа на Голгофу и кто виновен в Крови Его, пролитой там. Это человеческий грех в его разных видах и проявлениях; это, в первую очередь, грех тех людей, которые жили в Иерусалиме в дни Голгофы. Но, может быть, мы можем сегодня умыть, подобно Пилату, наши руки и сказать: не виновны мы в Крови Праведника сего? Ведь почти две тысячи лет отделяют нас от Голгофы. А от грехов людей того времени разве мы чем-нибудь отличаемся? Разве не сидят в наших сердцах грехи Пилата, грехи его воинов, грехи священников и первосвященников, грехи народа того времени? Конечно, сидят, и нам нечего оправдывать себя отдаленностью от нас Голгофы. Бия себя в грудь, мы должны все снова и снова повторять слова нашего евангельского гимна: «Но кто на истязанье рукою посягнул? Очей Твоих сиянье кто омрачить дерзнул? И ряд мучений целый, и пытки страшный гнет — моих проступков дело, моих пороков плод...» Да, это так: в крови креста Голгофы повинны мы все!

Но причина, приведшая к Крови Христа на Голгофе, более глубокая. Об этой более глубокой причине очень ясно говорит пророк Исаия: «Он взял на Себя наши немощи, и понес наши болезни!.. Господь возложил на Него грехи всех нас» (Ис. 53, 4—6). Наш грех требовал искупления, то есть освобождения от наказания, от справедливого возмездия Божьего. А путь к искуплению, к освобождению нас, грешников, от справедливого возмездия за грех только один: Кровь Христа. Так ясно сказано об этом в 1 Петр. 1, 18—19: «Не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни... но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого Агнца». Мы говорим правильно, что грех Пилата, его воинов, синедриона, жителей Иерусалима были теми руками, которые повели Христа на Голгофу и пригвоздили Его ко кресту, почему им и не умыть никогда своих виновных в Крови Голгофы рук. Но Христос, Сын Бога всевышнего, мог бы не пойти на крест. Не было силы в мире, которая могла бы повести Его на Голгофу. Даже железные легионы Рима, все вместе взятые, не смогли бы этого сделать, если бы Христос Сам не пошел добровольно на Голгофу и не дал бы Себя пригвоздить ко кресту. Не было бы ни единой капли Его Крови, если бы не Его вечная любовь к нам — бедным, несчастным грешникам. Вот кто истинный виновник в Крови Христа, пролитой на Голгофе. Это любовь, безграничная любовь нашего Спасителя Иисуса Христа, Который, ради нашего вечного искупления, добровольно пролил Свою Кровь на Голгофском кресте. И за эту любовь Он достоин несмолкаемой хвалы.

ВИДИМОЕ И НЕВИДИМОЕ НА ГОЛГОФЕ

(Ев. Марк. 15, 20—39)

Видимое на Голгофе. Что это такое? Это все то, что видят наши очи и что слышат наши уши в длинной цепи страданий нашего Господа Иисуса Христа. Что же видят наши очи в этой цепи страданий Христа? Мы видим, как на пути на Голгофу Христос не в силах больше нести Свой крест, и воины снимают с плеч Христа эту тяжесть и возлагают ее на плечи Симона Кириянина. Но для Христа — это

лишь временное облегчение. Крест Его все же был донесен до Голгофы — Им ли Самим или Симоном Кириинеянином — в конце концов это не изменило положения. Крест был донесен до Голгофы и водружен там именно для Христа.

Мы видим на Голгофе, как Христу предлагается анестезирующий напиток — «вино со смирною». Что это? Милосердие распинающих или средство для успокоения их совести? Ведь страдания, которые мы причиняем людям, прежде всего ранят нас самих. Христос отказывается принять напиток: Он хочет при ясном сознании пережить весь ужас Голгофы. Он не хочет страдать и умирать при затемненном сознании. Он хочет пить из горькой чаши Голгофы каплю за каплей, но так, чтобы испытать всю горечь каждой капли.

Первыми горькими каплями, испытаны Христом на Голгофе, были гвозди, которые прошли через Его руки и ноги. И места, через которые прошли гвозди, не были обезболены, как это делается теперь в современной хирургии. Мы видим на Голгофе бросание жребия об одежде Христа (Пс. 21, 19). Что это — погоня за материальными благами или забава? И это происходит в то время, когда на кресте страдает величайший Праведник мира, и страдает не за Свою вину, а за вину человечества и за вину тех, кто бросает жребий. Чем только люди не занимаются, лишь бы только не думать о своей вине перед Богом и о жертве, принесенной на Голгофе за грехи мира! Все это мы видим на Голгофе.

Но мы не только видим, мы и слышим. Прежде всего мы слышим насмешки над нашим распятым Господом, насмешки духовных вождей Израиля и насмешки толпы, собравшейся на Голгофе из любопытства. Да, мы слышим насмешки, но в этих насмешках скрыто и желание увидеть чудо: схождение Христа со креста, схождение на глазах у воинов, схождение перед их острыми мечами...

Но Христос не сходит, — Он не для того пошел на крест, чтобы сойти с него ради показа людям чуда. Сойти с креста — это означало бы послать все человечество на крест: меня и тебя, брат мой, сестра моя! Нет, Христос не сходит с креста, и это кажущееся бессилие Его раздражает толпу, — ведь она ищет зрелищ. «Спаси Себя Самого и сойди с креста!» — раздается все громче и громче на Голгофе. В этом крике не только насмешка, но и жажда увидеть чудо.

На Голгофе мы слышим не только этот крик толпы, мы слышим там и слова Христа, семь знаменитых слов, в глубину которых стремятся все больше проникать богословы мира. Семь слов поистине составляют «ораторию Голгофы», которую изобразил в музыке великий композитор Гайдн в своей оратории «Семь слов Христа на кресте». Как всем нам знакома эта картина Голгофы! Может быть, из всех картин Библии эта картина самая знакомая для нас. Но ведь все это только видимая и слышимая сторона Голгофы.

А в чем же заключается невидимая и неслышимая сторона Голгофы? Во всем том, чего мы не видим и чего мы не слышим на Голгофе. Что же это такое? Это действия на Голгофе Бога — невидимого Всевышнего Бога! В чем же заключаются Его действия на Голгофе? В совершении Им суда — самого грозного, но и самого справедливого. На Голгофе обрушиваются молнии и громы Синая, но единственные молнии и громы во вселенной, которые обрушиваются незримо и без шума.

Над кем же совершается суд на Голгофе? Над нашим распятым Господом Иисусом Христом! Но это не только грозный суд, это не только справедливый суд, — это совершенно небывалый в истории неба и земли суд, суд над миллиардами грешников, но в лице одного только подсудимого: в лице Иисуса Христа — Сына Божьего и Сына Человеческого. Мы не видим на Голгофе Судии, мы не слышим Его го-

лоса... Мы видим только подсудимого — Иисуса Христа, мы слышим только Его голос.

Мы видим Его мучительные раны, но мы не видим Его души, оставленной Богом. Мы видим многие горькие капли, которые Он испил из чаши Голгофы, но мы не видим часто самой горькой капли — когда душа Его испытывала муки ада. Всю горечь этой самой горькой капли Христос выразил словами: «Боже Мой, Боже Мой! Для чего Ты Меня оставил?» В этих словах распятого Спасителя выражена вся полнота гнева Божия, вся полнота наказания за грех мира, понесенного вместо нас Христом. Христос был оставлен Богом, чтобы мы были приняты в обители рая. Вот в чем невидимая сторона Голгофы — самая ужасная для Христа и самая отрадная для нас, грешников.

И еще нечто невидимое совершилось на Голгофе. Что же это такое? Это то, что символизировал разрыв завесы в храме. Завеса в храме — это символ недоступности святого Бога для бедного грешника земли. До Голгофы эта завеса была непроницаемой: Бог пребывал в неприступном для грешника свете. Никакие силы не могли порвать этой завесы и соединить человека с Богом. Потребовалась жертва Христа на Голгофе — Его страдания и смерть. Только Кровь Христа искупила нашу вину перед Богом. Христос умер, и в этот момент завеса в храме разодралась надвое.

Путь к Богу открылся для каждого грешника. «Отверзта дверь для нас одна и сквозь нее сияет любовь Спасителя Христа и в рай всех приглашает...» Открытие на Голгофе пути к Богу — это то, чего не видит наш глаз и чего не слышит наше ухо, но что познается верою нашего сердца. Это незримый, но величайший факт Голгофы, за который мы должны благодарить нашего Спасителя день и ночь здесь, на земле, и там, в небесах, во веки веков!

Итак, невидимым на Голгофе являются два важнейших события, совершившиеся для нашего спасения. Это, во-первых, молнии и громы суда Божьего, обрушившегося на голову Христа, занявшего наше место на Голгофе. И, во-вторых, это тихое, невидимое для наших человеческих глаз открытие пути к Богу, пути, который Евангелие называет путем новым, то есть путем к Богу через пролитую на Голгофе Кровь Христа.

ГОЛГОФА И «ПОТОМСТВО ДОЛГОВЕЧНОЕ»

(Ис. 53, 10—11)

Мы слышим слова пророчества: «Когда же душа Его принесет жертву умилоствления, Он узрит «потомство долговечное...» Эти слова бросают светлый луч в ночную тьму Голгофы. Взор распятого Христа созерцал чудесную картину: Он видит славный результат Своего подвига на кресте Голгофы, а именно: «Потомство долговечное». Сердце Христа, столь израненное, испытывало довольство, видя это «долговечное потомство».

Что же это за «потомство долговечное», которое созерцал распятый на кресте Спаситель мира? С высоты Своего креста Христос видел первых представителей этого многочисленного потомства. Мы говорим о представителях новозаветного времени. Но мы не должны забывать, что в «потомство долговечное» входит также великое множество ветхозаветных верующих, которые жили верою в искупительную жертву Христа.

Кто же эти первые представители «потомства долговечного» в Новом Завете? Это Иосиф и Мария — родители Иисуса. Это пастухи, которым Ангел возвестил о Спасителе мира. Это волхвы, которые совершили такой далекий и трудный путь, чтобы поклониться Мла-

денцу Иисусу. Это апостолы Христа; правда, у подножия креста Голгофы был только один из них. Но Христос с креста Своего видит и остальных апостолов, попрятавшихся в Иерусалиме. Он видит и плачущего о своем падении Петра.

У подножия креста стояла Мария Магдалина. Мы знаем, какой она была великой грешницей, пока не получила от Христа нового сердца. Какое довольство испытывал Христос, когда Он видел этот славный трофей Своей любви! С креста Голгофы Христос видел и другую великую грешницу, получившую от Него новое сердце,— я говорю о самарянке.

А с каким довольством должен был смотреть Христос на покаявшегося разбойника, висевшего на своем кресте рядом с Ним. Можем ли мы себе представить, чтобы распятый Христос не видел Закхея?

Но распятый Христос созерцал нечто еще более славное. Он видел три тысячи душ, обратившихся в день Пятидесятницы. Он видел и пять тысяч душ, обратившихся через несколько дней после дня Пятидесятницы. Каким бальзамом были эти тысячи обращенных душ для страдавшего на Голгофе Спасителя! И особое довольство, вне сомнения, в сердце распятого Христа вызвал величайший противник Христа — Савл, превратившийся в апостола Павла.

Но взор Христа на Голгофе был устремлен еще дальше — в глубь веков. Он видел обращения все новых и новых душ. И все большее довольство наполняло Его божественное сердце. И, наконец, Его взор остановился на нас с вами, дорогие братья и сестры. Нет сомнения, что каждый из нас доставил радость распятому Спасителю, когда Он с высоты Своего креста узрел все плоды Своего голгофского подвига, все Свое «потомство долговечное». Может быть, мы никогда об этом не думали, что созерцание нас распятым на Голгофе Христом, как омытых Его Кровию грешников, доставило радость Его страдающему сердцу. Если не думали, то подумаем сегодня!

Величественная картина «потомства долговечного», которую созерцал Христос с креста Голгофы, была бы неполной, если бы пред Ним не засияло величественное зрелище, которое увидел апостол Иоанн на острове Патмосе и которое нарисовано нам Духом Святым в Книге Откровения 7, 9—17, где мы читаем: «После сего взглянул я, и вот, великое множество людей, которого никто не мог перечесть, из всех племен и колен, и народов и языков стояло пред престолом и пред Агнцем в белых одеждах и с пальмовыми ветвями в руках своих»... Это картина всего «долговечного потомства» Христа, приобретенного Его драгоценной Кровью. И ее созерцал Христос с высоты Голгофского креста. И на подвиг души Своей Он смотрел с довольством.

Посмотрим на количество этого «потомства долговечного». Мы читаем: «Великое множество людей, которого никто не мог перечесть». Его нельзя исчислить ни миллиардами, ни триллионами — оно неисчислимо! Как часто мы приходим в уныние, что число возлюбивших нашего Спасителя таким кажется ничтожным по сравнению с количеством людей, которые не любят Христа. Есть верующие, которые являются одиночками в местах, где они живут, или в своих семьях. Но наше уныние необоснованно: спасенных Кровью Христа не перечесть — так их много!

Посмотрим, как выглядит «потомство долговечное». Оно в «белых одеждах и с пальмовыми ветвями в руках». Белые одежды — это чистота и святость. Нас печалит наше собственное несовершенство и несовершенство всей Церкви Христа на земле. У нее немало пятен... Но это печальное явление — временное явление. В вечности Церковь Христа будет сиять совершенством. На белых одеждах искупленных не найдется ни одного пятна, и даже ни одного пятнышка.

Посмотрим на блаженство и счастье «потомства долговечного».

Бесчисленное множество спасенных пребывает «пред престолом Бога». Они созерцают всю славу и красоту Христа. Они служат своему Спасителю «день и ночь» — непрерывно, и это служение в храме вечности полно для них самой глубокой радости.

Сидящий на престоле «будет обитать в них». Эти слова говорят об особой близости Христа к Своим искупленным. «Они не будут уже ни плакать, ни жаждать, и не будет палить их солнце и никакая зной». О чем говорят эти слова? О том, что спасенные забудут пред престолом Бога и Агнца о всех своих нуждах и бесконечных заботах. Как сильно порой палит нас зной скорби... Там мы забудем о всех наших скорбях. Какое счастье: Агнец будет пасти Свое «потомство долговечное», Свою искупленную Церковь и будет водить ее на живые источники вод! Пажити неба будут обильными и потоки Божии будут полны воды (Пс. 64, 10). И наконец: «Бог отрет всякую слезу с очей их». Много слез льется из наших очей, но ни одна из них не останется не отертой пронзенной рукой Христа.

А. В. Карев

ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ЛУКИ

(Продолжение)

ГЛАВА 11

«Случилось, что когда Он (Христос) в одном месте молился, и перестал, один из учеников Его сказал Ему: Господи! Научи нас молиться, как и Иоанн научил учеников своих. Он сказал им: когда молитесь, говорите: Отче наш, сущий на небесах! Да святится имя Твое; да придет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе; хлеб наш насущный подавай нам на каждый день; и прости нам грехи наши, ибо и мы прощаем всякому должнику нашему; и не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого» (1—4 стихи).

Евангелист Лука чаще других евангелистов говорит о молящемся Христе. Он упоминает о молитве Его при крещении (3, 21), в пустыне (6, 16), перед избранием апостолов (6, 12), в уединении (9, 18), перед преображением (9, 28—29). В прочитанном нами месте евангелист Лука конкретно не указывает, где Христос молился на этот раз. Но если допустить мысль, что евангелист излагает события по порядку, то можно думать, что эту молитву Христос совершил где-то около Вифании, поскольку события, описанные в конце предыдущей главы, происходили в Вифании. А поскольку мы знаем, что Христос любил молиться, восходя на горы, то вполне вероятно, что эта молитва была совершена на горе Елеонской, близ Вифании, недалеко от Иерусалима.

Христос молился, и когда Он кончил молиться, один из учеников просит научить их молиться. И вот Христос дает образец молитвы. Мы эту молитву называем Господней молитвой, ибо она вышла из уст Самого Господа как образец для всех наших молитв. Об этой же Господней молитве пишет и евангелист Матфей. Однако Матфей приводит эту молитву в связи с Нагорной проповедью Христа. Вполне можно предположить, что подобный образец молитвы Христос давал не один раз, а повторил дважды, а может быть, и большее число раз. Молитва Господня, приводимая Лукой, отличается от молитвы Господней, приводимой Матфеем, лишь некоторыми выражениями, но смысл этих выражений одинаков. Это одна и та же молитва.

Надо понять, что Христос, давая эту молитву, вовсе не хотел приучить нас молиться дословно все время одними и теми же словами. Молитва — это беседа с Богом, в молитве мы изливаем перед Богом наши чувства, наши желания как перед нашим Небесным Отцом, как перед нашим Другом, как перед Женихом души нашей. Если бы мы, выучив наизусть молитву «Отче наш», каждый день повторяли одни и те же слова, то это было бы только формальным произнесением слов этой молитвы. Наша беседа с Господом должна быть живой беседой. У духовно живого христианина молитва не может быть однообразной, заученной молитвой; одним из признаков духовно живого человека, то есть человека, всецело отдавшего сердце Христу, является разнообразие в его молитве; каждый день он находит новые вопросы и новые выражения для своих обращений к Господу.

Так зачем же тогда Христос дал образец молитвы? Он дал эту молитву для того, чтобы указать нам порядок наших просьб. Он приучает нас в наших молитвах на первое место ставить интересы Царствия Божия, а уже затем молиться о

нуждах личного и материального характера. Такого порядка мы должны держаться во всех наших молитвах. В первой части этого образца всех молитв выражается просьба о том, чтобы свяtilось имя Божие, чтобы скорее пришло Царствие Божие и чтобы воля Божия была и на земле, как на небе. Следовательно, на первое место ставятся интересы Царствия Божия, а уже затем начинаются просьбы иного характера: «Хлеб наш насущный подавай нам на каждый день» и т. д. Итак, молясь Господу, будем молиться своими словами, выражая то, что у нас на сердце, но при этом образцом для наших молитв пусть всегда будет у нас молитва Христа «Отче наш».

После изложения содержания молитвы, оставленной Христом для всех Его последователей, евангелист Лука передает наставление Христа о постоянстве в молитве. Мы читаем: «И сказал им: положим, что кто-нибудь из вас, имея друга, придет к нему в полночь и скажет ему: «Друг! дай мне займи три хлеба, ибо друг мой с дороги зашел ко мне, и мне нечего предложить ему», а тот изнутри скажет ему в ответ: «Не беспокой меня, двери уже заперты, и дети мои со мною на постели, не могу встать и дать тебе». Если, говорю вам, он не встанет и не даст ему по дружбе с ним, то по неотступности его, встав, даст ему, сколько просит. И Я скажу вам: просите, и дано будет вам; ищите, и найдете; стучите, и отворят вам; ибо всякий просящий получает, и ищущий находит, и стучащему отворят. Какой из вас отец, когда сын попросит у него хлеба, подаст ему камень? или, когда попросит рыбы, подаст ему змею вместо рыбы? Или, если попросит яйца, подаст ему скорпиона? Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него».

Христос хочет научить нас постоянству и настойчивости в молитве. В отношении настойчивости надо сделать оговорку. Мы можем быть настойчивыми лишь тогда, когда мы уверены, что наша просьба соответствует воле Божией. А воле Божией соответствуют, в первую очередь, все наши духовные просьбы, то есть просьбы о том, чтобы вера наша росла, чтобы любовь в сердце нашем умножалась, чтобы Христос был виден в нашей жизни и так далее. Мы нисколько не сомневаемся, что все это соответствует воле Божией, а поэтому можем и должны об этом уверенно и настойчиво молиться. Когда же мы молимся об избавлении нас от какой-либо болезни или от какого-либо трудного обстоятельства, то мы должны при этом прибавлять слова: «Как хочешь Ты, Господи! Да будет воля Твоя», ибо Господь лучше нас знает, как долго нас подвергать тому или иному испытанию.

Возникает вопрос: почему нередко Господь не сразу отвечает на некоторые наши молитвы, хотя нам кажется, что мы молимся по воле Божией, то есть просим Его о том, что должно соответствовать Его планам. Дело в том, что человек обычно мало ценит все то, что ему легко достается. Господь задерживает ответ на некоторые наши просьбы, дабы мы, когда получим просимое, более ценили полученное. Кроме того, не сразу получая просимое, мы начинаем себя проверять, правильно ли мы молимся, стоит ли об этом молиться, имеем ли мы моральное право молиться об этом, все ли мы сделали с нашей стороны для того, чтобы Господь ответил на нашу просьбу, удаляем ли мы из нашей жизни то, что несовместимо с верой в Иисуса Христа. Своей настойчивостью в молитве мы доказываем, что мы относимся к нашей просьбе как к самой нашей насущной нужде.

Христос в Своем примере рассказывает о том, как один человек вынужден был дать хлеба другому человеку, который очень усиленно просил об этом. По неотступности его просьбы он исполнил ее. Христос хочет подчеркнуть, что если даже такой черствый человек в конце концов удовлетворил просьбу усиленно просящего человека, то тем более Отец Небесный не может не удовлетворить справедливую просьбу. С момента отдачи сердца Христу мы стали детьми Небесного Отца. Есть ли такой отец, спрашивает Христос, который бы «когда сын попросит у него хлеба, подал ему камень вместо хлеба?» И Он Сам же отвечает: «Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него».

Остановим наше внимание на словах: «Даст Духа Святого просящим у Него». Разве мы Духа Святого получаем по нашим настойчивым просьбам, а не в момент принятия Христа в сердце? Мы не должны смешивать двух различных понятий, а именно: получения начатка Духа или залога Духа и исполнения Духом Святым. Христос сказал: «Се, стою у двери и стучу; если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему» (Откр. 3, 20). Когда мы открываем перед Христом двери нашего сердца, то есть когда мы начинаем любить Его как нашего Спасителя, то Он сейчас же Духом Своим Святым входит в храм нашего сердца, рождая нас свыше. Это первичное излияние Духа Святого происходит независимо от того, просили ли мы или не просили Господа об этом. Только открытое сердце Христу, и сейчас же получишь Духа Его Святого в свое сердце. Однако на этом нельзя останавливаться. Получив впервые Духа Святого в момент возрождения, уверовавший человек является еще духовным младенцем, который должен расти. А для духовного роста нужна сила Духа Святого, нужно постоянное и большее и большее исполнение Духом Святым. И вот об этом последующем исполнении Духом Святым рожденный свыше христианин должен непрестанно молиться Господу. Господь исполняет эту просьбу, если христианин ясно осознает, для чего он этого просит, и если он

искренне старается устранять из своей жизни все то, что препятствует исполнению Духом Святым. Отдав сердце Христу, христианин стал ветвью на божественной Лозе, а затем, исполняясь Духом Святым, приносит все более и более благодатные плоды Духа Святого: плоды кротости, смирения, долготерпения, любви.

* * *

В стихах 14—26 мы читаем об исцелении Христом бесноватого и о речи Христа к фарисеям по этому поводу. На примере этого больного, бесноватого человека исполнились пророческие слова Исаии: «Тогда откроются глаза слепых, и уши глухих отверзнутся. Тогда хромой вскочит, как олень, и язык немого будет петь» (Ис. 35, 5—6).

Чудо, сотворенное Христом, вызвало чрезвычайное удивление в народе. Но нашлись люди, враждебно относившиеся ко Христу, которые тут же стали говорить, что Христос изгоняет бесов силою князя бесовского, другими словами, что Христос является служителем сатаны. Другие же, «искушая, требовали от Него знамения с неба», дабы получить подтверждение, что действительно Бог сотворил это исцеление.

Чудо, совершенное Христом, было настолько поразительным, что все видевшие его понимали, что никакая сила человека, никакие знания человеческие не помогли бы совершить подобное дело. Но противники Христа никак не хотели признать, что это — действие силы Божией. Они решили это чудо истолковать как действие сатанинской силы.

Как же Христос ответил на такие обвинения по Его адресу? Мы читаем: «Он, зная помышления их, сказал им: всякое царство, разделившееся само в себе, опустеет, и дом, разделившийся сам в себе, падет. Если же и сатана разделится сам в себе, то как устоит царство его? А вы говорите, что Я силою веельзевула изгоняю бесов». И действительно, ни одно царство не устоит, если в нем самом будут происходить разделения.

Продолжая Свою речь, Христос спрашивает у фарисеев: «Если Я изгоняю бесов силою веельзевула, то сыны ваши чьею силою изгоняют их?» О каких сынах здесь говорит Христос? Выдающийся деятель христианства в четвертом веке Иоанн Златоуст под словами «сыны ваши» понимает учеников Христа, которые получили от Него силу изгонять бесов и которые по своему национальному происхождению были, как и фарисеи, сынами израильского народа. Иоанн Златоуст так толкует эти слова Христа: «Апостолы чьею силою изгоняют бесов? Если Я, как вы говорили, изгоняю бесов силою веельзевула, то тем более они, как получившие на то власть от Меня. Однако же ничего подобного вы о них не говорите. Почему же вы Меня, даровавшего им власть сию, обвиняете, а их освобождаете от обвинений? Впрочем, это не избавит вас от наказания, а подвергнет еще большему».

«Если же Я перстом Божиим изгоняю бесов, то конечно достигло до вас Царствие Божие», — продолжает Свою речь Христос. То есть: если вы уразумеваете, что Я перстом Божиим творю великие чудеса, то о вас можно сказать, что вы на верном пути, на пути в Царствие Божие. Евангелист Матфей вместо выражения «перстом Божиим» употребляет выражение «Духом Божиим». Два евангелиста в своих описаниях употребляют различные выражения, но смысл этих выражений один и тот же. Само собой разумеется, что евангелисты не стенографировали речей Христа, поэтому в их описаниях могут быть расхождения в выражениях, но смысл остается одинаковым. Евангелист Лука употребил образное выражение «перстом Божиим», в то время как евангелист Матфей не образно, а буквально пишет: «Духом Божиим». Оба же эти выражения говорят об одном, а именно — чудеса творились силою Божией, творились Самим Богом.

Продолжая Свою речь, Христос говорит: «Когда сильный с оружием охраняет свой дом, тогда в безопасности его имение; когда же сильнейший его нападет на него и победит его, тогда возьмет все оружие его, на которое он надеялся, и разделит похищенное у него». Здесь евангелист Лука своими словами пересказывает слова Христа. В Евангелии же от Матфея в 12, 29 евангелист Матфей тоже своими словами пересказывает те же самые слова Христа. Слова различные, а смысл одинаковый. Христос всегда говорил образным языком. И здесь мы видим Его образную речь. Сильный (то есть сатана) с оружием (то есть при помощи падших ангелов) охраняет свой дом, в данном случае человека, в сердце которого он крепко обосновался. Он делает все от него зависящее, чтобы не выпустить из своих рук поработанного им человека, но если сатана сильный, то Христос сильнейший. Сильный не может устоять перед сильнейшим. Сильнейший Христос. — Ему принадлежит последнее заключительное слово, — Он Властелин вечности. Он не насилует воли человека, предоставляя человеку добровольно избирать пути свои, но Он великий Воспитатель, и Он через все события преподает всем великие уроки. Для всемогущего Христа ничего не стоит исцелить и бесноватого человека, что и было им сделано на глазах у толпы, очевидно, по молитве родных этого человека.

«Кто не со Мною, тот против Меня; и кто не собирает со Мною, тот расточает», — произносит Христос Свое знаменитое изречение. Христос есть Бог, Он вечная Правда, Он вечная Любовь. Кто не с Правдой, тот против Правды. Фарисеи, поносив-

ше Христа, уверяли, что они служители Божии, что они с Богом, что они подвижутся за правду Божию. И в то же время они поносили Христа, в лице Которого Сам Бог пришел на землю. Враждуя против Христа, они враждовали против Бога, ополчались против правды Божией. Не собирая вместе со Христом, они приносили ущерб интересам Царствия Божия, а вернее сказать — ущерб самим себе, ибо Бог, в конечном итоге, из любого положения выйдет победителем, Его Царство не упразднится и не разрушится, а те, кто упустил возможность Ему послужить, нанесли самим себе большой ущерб.

Христос продолжает Свою речь, опровергая обвинения фарисеев: «Когда нечистый дух выйдет из человека, то ходит по безводным местам, ища покоя, и не находя говорит: возвращусь в дом мой, откуда вышел. И пришед находит его выметенным и убранным; тогда идет и берет с собою семь других духов, злейших себя, и вошедши живут там; и бывает для человека того последнее хуже первого». Эти же слова Христа евангелист Матфей помещает несколько позже, после обличения неразумного требования фарисеев о ниспослании знамения с неба, а евангелист Лука приводит их раньше требования фарисеев о ниспослании знамения с неба. Из этого обстоятельства мы можем сделать заключение, что, излагая события, евангелисты не всегда точно придерживались хронологического порядка. Для них самым главным было отметить наиболее интересные беседы Христа и наиболее интересные случаи из Его жизни, а хронологической последовательности описания этих событий и бесед они не придавали большого значения.

«Возвращусь в дом мой, откуда я вышел», — говорит злой дух. Домом своим он называет человека, сердцем и разумом которого ему удалось всецело завладеть. Почему же этот дух вышел из человека? Потому что этот человек осознал свое великое падение и обратился к Богу за помощью. После освобождения от этого духа сердце человека, образно говоря, стало домом выметенным и убранным. Но если человек останется нерадивым и невнимательным к своему внутреннему состоянию, то грех вновь водворится в сердце с еще большей силой. Христос это явление обрисовал под образом возвращения уже не одного, а семи злейших духов. Такое явление мы наблюдаем в жизни. Один порок влечет за собой другие пороки, и человек опускается все ниже и ниже.

Как это все подходило к фарисеям и точно обрисовывало их духовное состояние. Они чтили Бога только языком, но не сердцем. В сердце их жил грех превозношения своей мнимой праведностью, грех превозношения своим еврейским происхождением, грех корыстолюбия. Они пытались, возможно, не раз выметать дом своего сердца, подавлять в себе злые страсти, но затем опять начинали возгревать в своих сердцах эти страсти. Они падали все ниже и ниже, и дошли до того, что совершили самый величайший грех — грех богохульства, объявив Христа служителем сатаны, в то время как Он светил светом безграничной, пламенной любви, светом безупречной правды, светом ослепительной святости. И на этом они не остановились, а пошли еще дальше и предали Христа на распятие, обвинив Его в богохульстве.

* * *

«Когда же Он говорил это, одна женщина, возвысивши голос из народа, сказала Ему: блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшие! А Он сказал: блаженны слышавшие слово Божие и соблюдающие его». Обличительная речь Христа против фарисеев была прервана восклицанием женщины. Об этом случае упоминает только евангелист Лука. Имеется предание, что женщину эту звали Маркелла и что она была служанкой Марфы из Вифании — сестры Марии и Лазаря. Обличительная речь Христа так поразила эту женщину, что она не удержалась от громкого восклицания, привлечшего внимание окружающего народа. Эта женщина, очевидно, лично знала деву Марию, питала к ней глубочайшую симпатию как к матери столь великого Учителя. Христос не оставил без ответа восклицание женщины. Он поправил ее, сказав, что есть не меньшее блаженство: «Блаженны слышавшие слово Божие и соблюдающие его».

Христос Своим божественным взором видел, что придет время, когда некоторые христиане будут чрезмерно возвеличивать Его мать, обожествляя ее. Ответ Христа на восклицание этой женщины является предупреждением для таких христиан. Конечно, дева Мария заслуживает самого глубокого уважения с нашей стороны. Для нас она должна быть дорога, для нас должны быть дороги и все подвижники Христа, все герои веры. Но нельзя впадать в крайности. Воздавая чрезмерную хвалу деве Марии, некоторые христиане постепенно дошли до ее обожествления.

Ответив женщине, Христос опять стал продолжать Свою прерванную речь. В это время вокруг Него еще умножился народ; подходили все новые и новые люди. Христос стал отвечать на требование фарисеев, настаивавших, чтобы Он дал знамение с неба для доказательства того, что Он действительно действует силой Божией, а не силой сатаны.

«Род сей лукав; он ищет знамения: но знамение не дастся ему, кроме знамения Ионы пророка, ибо, как Иона был знаменем для ниневитян, так будет и Сын Человеческий для рода сего», — говорит Христос. Об этом же пишет и евангелист Матфей в 12, 39—40, но он несколько иначе пересказывает слова Христа, чем еван-

гелист Лука. Они не противоречат друг другу, но дополняют один другого. Евангелист Матфей приводит слова Христа, уточняющие, в чем заключалось это знамение Ионы пророка: «Как Иона был во чреве кита три дня и три ночи; так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи».

Мы знаем эту историю с пророком Ионией. Во 2 главе Книги пророка Ионы мы читаем: «И повелел Господь большому киту поглотить Иону; и был Иона во чреве кита три дня и три ночи». Затем Иона целым и невредимым был извержен китом на сушу. У нас, верующих, это событие не вызывает ни малейшего сомнения, поскольку для всемогущего Бога нет ничего невозможного.

Известно, что в животном мире существует вид кита, именуемый «кашалотом», глотка которого достаточно широка, чтобы проглотить человека.

Поглощение Ионы китом было как бы прообразом погребения Христа после Его распятия. А извержение Ионы из чрева кита явилось как бы прообразом воскресения Христа. Как чудесное спасение Ионы стало знаменем для жителей Ниневии, что он воистину пророк Божий, так и воскресение Христа из мертвых должно явиться знаменем того, что Он воистину Сын Божий. Таков смысл ответа Христа на требование дать знамение с неба. Впоследствии, когда Христос воскрес, некоторые уразумели это знамение; для тех же, кто не стремился к Нему сердцем, и это знамение осталось незамеченным.

Затем Христос говорит: «Царица Южная восстанет на суд с людьми рода сего и осудит их, ибо она приходила от пределов земли послушать мудрости Соломоновой, и вот, здесь больше Соломона. Ниневитяне восстанут на суд с родом сим и осудят его, ибо они покаяться от проповеди Иониной; и вот, здесь больше Ионы».

Царица южная — это царица Савская, приходившая к царю Соломону послушать его мудрые изречения (3 Цар. 10). Сава — это город в Аравии, на юге от Иудеи. «Приходила от пределов земли» — это значит не посчиталась с таким далеким расстоянием. Она осудит род сей (то есть иудеев, не пожелавших слушать Христа), ибо она пришла издалека слушать мудрость Соломона, а иудеи не захотели слушать Христа, Первосточника мудрости, Который является воплощенной мудростью и Который Сам пришел к иудеям. Перед мудростью Христа мудрость Соломона меркнет так, как свет маленькой свечки меркнет перед светом гигантского солнца.

Ниневитяне — это жители города Ниневии, столицы Ассирийского государства. Город этот лежал на берегу реки Тигра к северо-востоку от Вавилона, славился многолудством, богатством и крайней испорченностью нравов жителей. Пророк Иона, по повелению Божию, призывал их к покаянию, они вняли этому призыву и покаяться. Их искреннее покаяние отдалило на двести лет разрушение города, которым грозил им Бог через пророка Иону. Через двести лет, около 600 года до Рождества Христова, этот город был разрушен вавилонянами, согласно пророчеству, изреченному Богом через пророка Наума за 115 лет до этого события (Наум. 1, 8 и 2, 6).

«Ниневитяне восстанут на суд с родом сим», — говорит Христос. Ниневитяне вняли призыву Ионы, а род сей, то есть иудеи не пожелали слушать Творца неба и земли, Который в лице Христа пришел на землю. Очень ярко об этом пишет Иоанн Златоуст, построивший свои рассуждения в виде речи Самого Христа: «Иона — раб, а Я — Владыка; он исшел из чрева китова, а Я воскресну из мертвых. Он проповедовал разрушение, а Я пришел благовествовать Царствие Божие. И жители Ниневии поверили ему без всякого знамения, а Я представил много знамений; они и не слышали ничего, кроме грозных слов пророка, а Я показал вам все сокровище любви и мудрости. Иона явился в Ниневии как слугитель Божий, а Я Сам Владыка и Господь, и пришел не с угрозами, не с требованием отчета, но с прощением. Жители Ниневии были язычники, а с вами обращались столь многие пророки. Об Ионе никто не пророчествовал, а обо Мне — все, и дела Мои совершенно согласны с пророчествами. Он убежал от лица Господня, думая устраниваться от осмеяния, а Я, наперед зная, что буду распят и поруган, пришел в мир. Он не хотел перенести и того унижения, чтобы видеть спасенными ниневитян, а Я претерпел смерть и смерть позорнейшую, и после этого пошлю еще и других проповедовать. Он был среди ниневитян пришелец и чужестранец, никем неизвестный, а Я ваш сродник по плоти, происходящий от тех же прародителей, от которых происходите и вы».

Отвечив фарисеям, требовавшим знамения, Христос говорит: «Никто, зажегши свечу, не ставит ее в сокровенном месте, ни под сосудом, но на подсвечнике, чтобы входящие видели свет. Светильник тела есть око; итак, если око твоё будет чисто, то и все тело твоё будет светло; а если оно будет худо, то и тело твоё будет темно. Итак смотри: свет, который в тебе, не есть ли тьма? Если же тело твоё все светло и не имеет ни одной темной части, то будет светло все так, как бы светильник освещал тебя сиянием».

Эти изречения Христа о свече и светильнике очень схожи с теми изречениями, которые приводятся в 5 главе Евангелия от Матфея в связи с Нагорной беседой Спасителя. Вполне вероятно, что эти изречения Христос повторил не один раз.

«Никто, зажегши свечу, не ставит ее в сокровенном месте...» Все искренне верующие, отдавшие свои сердца Христу, горят огнем любви к Нему. Они — светильники горящие и светящие. И они должны светить, иначе не для чего было зажигать светильник. Верные христиане не должны прятаться в сокровенных местах, то есть

не должны удаляться от людей: они должны жить среди людей и светить им светом Христовым. Таково назначение христианина.

«Светильник тела есть око,— говорит Христос,— если око твоё будет чисто, то и все тело твоё будет светло». Образным языком говорит Христос, сопоставляя материальное с духовным. Чистота нашего физического тела зависит от нашего физического ока, то есть от нашего физического зрения. Человек с нездоровым зрением может не заметить неполадок в своей одежде, не заметить нечистоты членов своего тела. Так бывает и в духовной жизни. Состояние нашей души зависит от наших взглядов. Некоторые люди, считающие себя христианами, имеют нехристианские взгляды. Считая, что надо уметь постоять за себя, они бывают грубы и резки; считая, что надо уметь жить, они совершают не совсем честные поступки. От их неправильных взглядов зависят и их неправильные поступки, в которых они не видят ничего предосудительного. Оком нашей души является ум. Если мы искренне отдали сердце Христу, то ум наш просвещается Его светом, мы начинаем на мир смотреть глазами Христа и стараемся поступать по Его воле. Таким образом, от ока нашей души зависит чистота нашей души, ибо только христианин, смотрящий на мир глазами Христа, способен идти путем освящения.

Продолжая свое повествование, евангелист Лука пишет: «Когда же Он (Христос) говорил это, один фарисей просил Его к себе обедать; Он пришел и возлег». Обратим внимание, что Христос не отказался от приглашения, хотя и знал враждебное к Нему отношение фарисеев. Он поступал так, как учил. Только перед этим Он говорил, что свечу не ставят в сокровенном месте. И вот Он теперь показывает, что Его слова не расходятся с Его делами, Он принимает приглашение для того, чтобы светить Своим светом в темном месте. Он пришел в дом фарисея и возлег. На Востоке, как известно, не сидели за столами, а возлежали на коврах и подушках, вокруг столиков, которые сдвигались в виде буквы «п». С внешней стороны возлежали пирующие, а с внутренней стороны этого большого, в виде буквы «п» стола слуги подносили кушанья.

Фарисей выразил свое крайнее удивление тем, что Христос не умыл рук перед обедом. Надо заметить, что фарисеи ревностно соблюдали предания старцев. Что это за предания? Дело в том, что среди иудеев было распространено мнение, что Моисей на горе Синае получил от Бога якобы два закона. Один закон он записал — это тот закон, который затем был помещен на страницах Библии. А другой закон, то есть другие постановления, он якобы не записал, а устно передал народу. И вот, по мнению иудеев, этот устный закон переходил из поколения в поколение, пока не был записан в Талмуде, который многие иудеи ставили выше самой Библии. Вот этот закон они и называли преданием старцев. Многие из этих преданий отвлекали людей от самого главного. По образному выражению Христа, это называется оеживанием комаров и поглощением верблюдов. Одним из важнейших правил ревнители преданий считали омовение рук перед едой. Обычай омыть руки перед обедом и после обеда произошел, вероятно, от того, что на Востоке не употребляли ложек и вилок, а брали еду руками из общей миски. Обычай омыть руки — это весьма хороший и нужный обычай. Но иудеи стали смотреть на это омовение не как на гигиеническое правило, а как на религиозный ритуал, нарушение которого, по их мнению, могло навлечь на иудея проклятие Божие. Они создали многочисленные правила о том, сколько воды употреблять на омовение, сколько раз совершать омовение и как совершать.

Христос, возлегший за столом, не умыв рук, как бы бросил вызов преданиям старцев, их предрассудкам. Этот поступок Христа не мог остаться незамеченным фарисеями. Воспользовавшись этим, Христос говорит: «Вы, фарисеи, внешность чаши и блюда очищаете, а внутренность ваша исполнена хищения и лукавства». Омовение рук — дело весьма неплохое и нужное, но нельзя его превращать в религиозный ритуал. Фарисеи очень заботились о чистоте своих рук, но мало заботились о чистоте своих сердец, о чистоте своих мыслей. Они очень заботились о чистоте своей посуды. О, если бы они так заботились о чистоте души!

Христос говорит им прямо в лицо: «Подавайте лучше милостыню из того, что у вас есть: тогда все будет у вас чисто. Но горе вам, фарисеям, что даете десятину с мяты, руты и всяких овощей, и нерадите о суде и любви Божией: сие должно делать, и того не оставлять». Фарисеи очень ревностно исполняли разные постановления, в том числе и постановление о пожертвовании десятой части своего урожая, своих доходов на нужды храма; но у них мало было любви к ближним; большинство из них не помогало нуждающимся. В жертвованиях на храм они были очень щедры, отчисляя в пользу храма даже десятую часть трав (мяты, руты и других трав), чего не было предусмотрено ни в каких постановлениях, и в то же время были совершенно бесчувственны к нуждам ближних. Строго соблюдая мелочи, не предусмотренные законом, они не делали того, что должны были делать по закону любви.

Продолжая свою обличительную речь, Христос говорит: «Горе вам, фарисеям, что любите председания в синагогах и приветствия в народных собраниях. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что вы — как гробы скрытые, над которыми люди ходят и не знают того». «Председание в синагогах» — это значит занимать почетные места в еврейских молитвенных домах. Такие почетные места находились близ ка-

федры. Фарисеи очень любили, когда в народных собраниях, то есть в синагогах, им выражали особое уважение как учителям народа.

Обличительную речь Христа евангелист Лука приводит в несколько ином варианте, чем евангелист Матфей. Удивляться этому не приходится: во-первых, каждый из евангелистов своими словами излагает беседы Христа, во-вторых, Христос нередко Свои поучения повторял при разных обстоятельствах в разных вариантах.

В Евангелии от Матфея мы видим, что Христос называет фарисеев окрашенными гробами, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны всякой нечистоты; в Евангелии от Луки мы видим, что Христос называет фарисеев скрытыми гробами. Скрытыми Он их называет потому, что они скрывают свое мертвое духовное состояние за толстым слоем лицемерия. Над скрытым в земле гробом, над которым нет памятника, люди ходят и не знают, что здесь гроб с тлеющими костями; так и встречающиеся с фарисеями люди могут не заметить, что сердца фарисеев полны разложения.

Евангелист Лука сообщает нам: «Некто из законников сказал Ему (Христу): Учитель! говоря это, Ты и нас обижаешь». Под словом «законник», а также и «книжник» следует понимать человека образованного, хорошо разбирающегося во всех законах как гражданских, так и религиозных. Такие законники могли не принадлежать ни к одной из партий иудейского духовенства — ни к фарисеям, ни к саддукеям. Но по правилам своей жизни многие из них были очень похожи на фарисеев, поэтому мы и видим из Евангелий, что они часто действуют против Христа совместно с фарисеями. Упоминаемый здесь законник, очевидно, не принадлежал к партии фарисеев, но слова Христа задела его не меньше, чем фарисеев. Так всегда бывает. Люди с нечистой совестью обижаются и тогда, когда обличение не направлено непосредственно к ним.

После этой реплики законника Христос обращается и к законникам: «И вам, законникам, горе, что налагаете на людей бремена неудобноносимые, а сами и одним перстом своим не дотрагиваетесь до них». Законники часто учили людей тому, чего сами не выполняли. Они нередко ратовали за исполнение всяких трудно исполнимых, придуманных людьми правил, а сами и не пытались их исполнять.

«Горе вам,— продолжает Христос,— что строите гробницы пророкам, которых избili отцы ваши. Сим вы свидетельствуете о делах отцов ваших, и соглашаетесь с ними; ибо они избili пророков, а вы строите им гробницы». Фарисеи и книжники показывали свое уважение к убитым пророкам, украшали их могилы богатыми гробницами. При этом они порицали своих предков, предавших пророков смерти. Их усердие в украшении памятников пророков обманывало народ. Но истинный Бог Христос говорит им, что они лицемеры. На самом деле они хуже, чем их отцы, убившие пророков. Да, это действительно так. Эти фарисеи и книжники показали через некоторое время свое подлинное лицо, отправив на смертную казнь Христа, Который светил ярким светом любви и святости.

«Горе вам, законникам, что вы взяли ключ разума: сами не вошли, и входящим воспрепятствовали»,— заканчивает Христос Свою обличительную речь. Народ смотрел на фарисеев и книжников как на своих учителей. А эти учителя сами имели ложное понятие о Мессии. Они заводили народ в дебри всевозможных ложных преданий и всячески отвлекали народ от Христа, Который является источником вечной жизни, вечной правды, вечной любви и вечного счастья.

Заканчивается 11 глава следующими словами евангелиста: «Когда же Он (Христос) говорил им это, книжники и фарисеи начали сильно приступать к Нему, вынуждая у Него ответа на многое, подыскивая под Него и стараясь уловить что-нибудь из уст Его, чтобы обвинить Его». Раздраженные обличениями и сознанием своей неправоты, они старались в чем-либо обвинить Его. С этой целью они засыпали Его вопросами.

(Продолжение следует)

Е. М.

СОБОРНОЕ ПОСЛАНИЕ АПОСТОЛА ИАКОВА

Сведения об авторе

Иаков был братом Господним (Гал. 1, 19). Его нужно отличать от Иакова Зеведеева, брата Иоанна Богослова, и от Иакова Алфеева, бывших в числе двенадцати апостолов. Будучи сыном семьи Иосифа, в которой воспитывался наш Господь (Ев. Матф. 13, 55; Ев. Марк. 6, 3; 15, 40), Иаков также был воспитан в этой благочестивой семье в страхе Божием, в строгом исполнении закона и отеческих преданий. Живя в

доме родителей, в Назарете, помогая с Иисусом и братьями своему отцу Иосифу в его трудах плотника, Иаков каждую субботу посещал синагогу и слушал чтение закона и проповедников, объяснявших закон народу (Деян. Ап. 15, 21). Разделяя вместе с другими иудеями их верования и чаяния, Иаков со всей семьей ежегодно ходил и в Иерусалим на праздник Пасхи (Ев. Лук. 2, 41). Таким образом он возрастал и укреплялся в преданности ветхозаветному закону Божию в той самой семье, в которой и Спаситель мира Иисус «преуспел в премудрости и в возрасте, и в любви у Бога и человеков» (Ев. Лук. 2, 52).

Когда Иисус Христос выступил на общественное служение и высшее духовенство Израиля не признало Его, Иаков также не признал своего брата Иисуса Мессией (Ев. Иоан. 7, 5) и не сделался Его учеником.

Иисус Христос, по воскресении Своем, являлся Иакову, чтобы утвердить его в вере. Смерть и воскресение Христа открыли Иакову, что Иисус истинный Мессия, и мы видим его с остальными своими братьями по плоти в горнице в ожидании сошествия Святого Духа (Деян. Ап. 1, 14).

По истечении краткого времени мы находим Иакова среди первых деятелей апостольской церкви (Деян. Ап. 12, 17). На Первом апостольском соборе в Иерусалиме апостол Иаков занимал председательствующее место. Он выступил с ответственной речью в пользу освобождения христиан из язычников от бремени закона Моисеева (Деян. Ап. 15, 13).

Иаков пользовался большим уважением у апостолов и почитался столпом церкви, наравне с Петром и Иоанном (Деян. Ап. 12, 17; Гал. 2, 9). Он выполнял великое пастырское служение в Иерусалимской церкви и своей преданной, благочестивой жизнью приобрел расположение многих иудеев. Из некоторых исторических сведений видно, что в 62 и 63 году, по смерти проконсула Порция Феста, до прибытия преемника его Альбина, первосвященник Анан, сын упоминаемого в Евангелии Анны, чтобы приостановить распространение христианства, повелел Иакову объявить с крыла храма, что Иисус, брат его, не Мессия, что народ не должен верить в Него; но вместо этого Иаков исповедал Иисуса Христа Мессией — Сыном Божиим. Тогда множество народа уверовало во Христа, а раздраженный Анан велел низвергнуть Иакова с вершины горы, на которой был построен храм, а затем добить его камнями. Умирая, он, подобно Христу, молился за своих убийц. Иудеи впоследствии считали, что война с римлянами (66—70 гг.) являлась наказанием Божиим за смерть праведника.

Большинство богословов считает, что свое послание апостол Иаков писал незадолго до своей смерти в Иерусалиме, который он не покидал.

ГЛАВА I

Стих 1: «Иаков, раб Бога и Господа Иисуса Христа, двенадцати колен, находящимся в рассеянии — радоваться».

Апостол называет себя рабом Бога и Господа Иисуса Христа. Раб не имеет своей воли, раб принадлежит хозяину и является целиком его собственностью. Иаков этим свидетельствует о своей преданности Христу и полной отдаче всей своей жизни Спасителю. Христос стал для него драгоценностью, краеугольным камнем его жизни. Служить Ему стало счастьем и честью для Иакова. Апостол пишет: «Двенадцати коленам, находящимся в рассеянии — радоваться». Имея заботу о Церкви Христовой, Иаков не может забыть и свой народ, рассеянный по всей земле. Подобно Христу, он обращается также к погибшим овцам дома Израилева (Ев. Матф. 15, 24). Иаков имел в виду и тех

христиан, которые, благодаря возникшим великим гонениям, должны были покинуть свой родной город — Иерусалим, свою родную церковь, свой дом, семью, так как «все, кроме Апостолов, рассеялись по разным местам Иудеи и Самарии» (Деян. Ап. 8, 1). Прекратилось спокойное состояние Иерусалимской церкви. Богу было угодно рассеять их для свидетельства о Нем (Деян. Ап. 11, 19). Иаков призывает их радоваться, невзирая на их глубокие переживания и скорби. Совершенная радость не гаснет ни ночью, ни днем, ни в ненастье, ни среди бушующего моря (Деян. Ап. 27, 25).

Ничто не сможет угасить
Огонь любви святой;
Средь бурной жизни Ты даришь
И радость и покой.

Стихи 2—3: «С великою радостью принимайте, братья мои, когда впадаете в различные искушения, зная, что испытание вашей веры производит терпение».

Апостол призывает верующих все посылаемые им переживания, различные искушения принимать с великой радостью, ибо он видит необходимость испытания нашей веры, которое производит терпение. Вера укрепляется через испытания. Дерево, стоящее на крутой горе, обвеваемое ветрами, устойчивее, так как корни его не на поверхности (Ев. Матф. 13, 20—21). Ап. Петр пишет также о радости в скорбях, глубоко оценивая необходимость искушений для испытания веры, которая должна испытываться огнем, подобно плавильщику в огне, очищающему золото (1 Петр. 1, 6—7). Бог допускает искушения, но не сверх наших сил. При искушении Всевидящий дает силу и облегчение (1 Кор. 10, 13). Уповающий с глубокой верой на Господа получает терпение, дабы с кротостью проходить подлежащее поприще (Евр. 10, 36—37; 12, 1—2). Через испытание в нашем характере вырабатывается благословенный дар — терпение (Римл. 5, 3—4).

Стих 4: «Терпение же должно иметь совершенное действие, чтобы вы были совершенны во всей полноте, без всякого недостатка».

Без терпения невозможно достигнуть полноты совершенства во Христе. Терпение — плод Святого Духа (Гал. 5, 22). Христианин призван переносить испытания, скорби, гонения и обиды с терпением во имя Христа (Ев. Лук. 21, 19; Римл. 12, 12; 2 Фес. 1, 4). Который явил нам образец величайшего терпения (Евр. 2, 18; 12, 2—3). Ярким светочем сияет жизнь многострадального Иова, который, перенося с терпением большие испытания, прославил Бога (Иова 1, 21; 2, 10). Велико было терпение Давида, когда Семей, преследуя его, злословил, бросая на него пыль и камни (2 Цар. 16, 9—13).

Такое терпение вырабатывается из опыта жизни, в результате полной покорности воле Божией, упования на Него и живой надежды на защиту Божию.

Стих 5: «Если же у кого из вас недостает мудрости, да просит у Бога, дающего всем просто и без упреков, — и дастся ему».

Чтобы достигнуть такой высоты духовной жизни, нам необходима мудрость свыше, мудрость для познания воли Божией, Его святого водительства, чтобы пребывать в покое и терпении. Источник мудрости — у Бога Всевышнего. «Ибо Господь дает мудрость; из уст Его — знание и разум» (Пр. 2, 6). Апостол направляет наши взоры к Тому, Кто просто и без упреков дает просимое у Него.

Мудрость необходима служителям Господним. Бог избирает служителей, «которые будут пасти вас со знанием и благоразумием» (Иер. 3, 15). Бог дал великому пророку Даниилу мудрость свыше (Дан. 2, 17—23). Соломон не просил себе богатства, ни долгой жизни,

но просил мудрости у Бога, и Бог исполнил его желание (3 Цар. 3, 9—12; 4, 29—30). Бог даровал великую мудрость свыше апостолам (1 Кор. 2, 4—6).

В Божьей мудрости нуждаются все верующие, каждый член церкви для разрешения, по воле Божией, всех вопросов нашей земной жизни — общественной, семейной и в нашем служении Господу. Недостаток мудрости на жизненном пути так часто ощущается нами, хотя мы стремимся исполнять волю Божию, а не нашу собственную. Нас преследует лукавый враг, стремящийся вести нас к поспешным, необдуманным решениям. Будем ходить в страхе Господнем, «ибо начало мудрости, страх Господень» (Пр. 15, 33).

Боящийся Господа следует за Иисусом осторожно, наблюдая за своим путем, приобретая мудрость духовную. Духовная мудрость — не человеческая, она выше, она — сила Божия, открывающая глубины Божии, непонятная окружающим нас людям (1 Кор. 2).

У ног Христа, с источником великих откровений — Библией в руках мы будем черпать «премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей» (1 Кор. 2, 8).

Стихи 6—8: «Но да просит с верою, ни мало не сомневаясь, потому, что сомневающийся подобен морской волне, ветром поднимаемой и развеваемой: Да не думает такой человек получить что-нибудь от Господа. Человек с двоящимися мыслями не тверд во всех путях своих».

Молитва должна возноситься с полной верой, «ни мало не сомневаясь». «Все заботы ваши возложите на Него, ибо Он печется о вас» (1 Петр. 4, 7). Христос хочет, чтобы мы, как дети, полностью доверялись Ему, не отягощались своими заботами, не падали в уныние, не теряли надежду, но всегда, во всех случаях, открывали свои тревоги и желания Ему (Фил. 4, 6). Бог отвечает только тем, кто полностью доверяется Ему. Сомнение — это оскорбление Бога, это проявление недоверия Ему, недоверие Его слову, Его всемогуществу, любви и милосердию. А как мы знаем, «сомневающийся подобен волне, ветром поднимаемой и развеваемой». Падающий духом без твердой веры от встречающихся испытаний — несчастен, как волна, поднимающаяся от ветра. Но достаточно легкого дуновения, чтобы волна упала и рассыпалась. Нет твердой опоры, живой детской веры. Напрасно надеяться, что молитва без веры будет услышана. «Человек с двоящимися мыслями не тверд во всех путях своих», его состояние мучительное. «Твердого духом Ты хранишь в совершенном мире, ибо на Тебя уповает он» (Ис. 26, 3).

Исцеление от сомнений происходит при личной встрече со Христом (Ев. Иоан. 20, 26—28; Деян. Ап. 9, 3—6), при глубоком исследовании Священного Писания (Ев. Иоан. 5, 39).

Стихи 9—11: «Да хвалится брат униженный высотой своею. А богатый — унижением своим, потому что он пройдет, как цвет на траве: восходит солнце, настает зной, и зноем иссушает траву, цвет ее опадает, исчезает красота вида ее; так увядает и богатый в путях своих».

По связи с предыдущим, апостол учит, что униженный, ничего не значащий в мире, но с терпением переносящий испытания и унижения во имя Христа, высок перед Господом, ибо нищим духом обещано Царство Небесное. Переносящим злословие и различные испытания обещана великая награда на небесах (Ев. Матф. 5, 3; 5, 10—12). Те же, кто ради земного богатства отказывается от своего креста, должны не забывать, что жизнь, красота и богатство земное подобно траве, которая во время зноя быстро сохнет, «цвет ее опадает, исчезает красота вида ее; так увядает и богатый в путях своих». Семена спасения, посеянные в тернии, означают того, кто слышит слово, но заботы века сего и обольщение богатством заглушают слово, и оно бывает бесплод-

ным (Ев. Матф. 13, 22). На земле все временно. Одно вечно, это — высота духовная, высота Божия, — наше соединение со Христом как в дни радости, тишины и покоя, так и в дни скорби и различных испытаний во имя Христа. Таковым открыто небо (Ев. Матф. 10, 32 и 38).

Стих 12: «Блажен человек, который переносит искушение, потому что, быв испытан, он получит венец жизни, который обещал Господь любящим Его».

Миру непонятно переживаемое счастье — блаженство в страданиях. Первохристиане, сжигаемые, распинаемые, бросаемые на растерзание зверям, умирали с хвалебным пением. Расставаясь с жизнью, они глубоко верили, что переходят в иной мир, где встретятся с Иисусом, Спасителем своим. Какая чудесная духовная высота! Венец вечной жизни ожидал их: жизнь вечной радости и покоя, без греха и зла.

Пастырь Иерусалимской церкви своим посланием дал чудесный небесный бальзам утешения рассеянным, гонимым христианам, страдавшим в то время за имя Христа.

Стихи 13—15: «В искушении никто не говори: «Бог меня искушает»; потому что Бог не искушается злом и Сам не искушает никого. Но каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью; похоть же, зачавши, рождает грех, а сделанный грех рождает смерть».

Апостол научает строго различать искушения, которым подвергается человек. Испытания, допускаемые Богом как испытание нашей веры, необходимы и полезны (Быт. 22, 1). Но есть искушения опасные, искушения нашей плоти. Господь на земле не мог быть искушен похотью, потому что ее не было в Нем. Чтобы искушить Его в пустыне, сатана сам приступил к Нему. В нашей, по происхождению испорченной природе, похоть возбуждается живущим в ней грехом. Похоть проявляется от мыслей, слов и дел. Совершенный грех лишает нас общения с Господом.

Находясь на духовной высоте, мы не должны забывать о греховной плоти нашего ветхого человека (Ефес. 4, 22; Кол. 3, 9; Гал. 6, 8). В день возрождения Бог не изменил природу нашей плоти, но создал в нас новое творение — нового духовного человека (Ефес. 4, 24). Таким образом, верующий человек состоит из внутреннего, духовного человека и внешнего, физического. Между внутренним духовным человеком и внешним плотским происходит постоянная борьба, посему мы призваны бодрствовать и побеждать (Гал. 5, 16—18; Римл. 6, 18—25; 8, 11—14). Ветхий человек остается таковым до дня восхищения, когда тленное облечется в нетление, ибо плоть невозможно возродить и улучшить. Наша плоть подобно голодному тигру, отпущенному на свободу, готовому низринуться для растерзания и разрушения. Существует только единственный путь победы — умерщвление плоти духом: «А если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете» (Римл. 8, 13). Ветхий наш человек должен быть распят (Римл. 6, 6 и 12—13), так как плоть, как змей, готова ужалить нас, если мы не будем бодрствовать. Будем проверять себя ежедневно и духом умерщвлять все плотские, греховные мысли, слова и дела (1 Кор. 15, 31).

Стихи 16—17: «Не обманывайтесь, братья мои возлюбленные. Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены».

Апостол убеждает нас в том, что человек сильно заблуждается, считая, что злое и дурное может произойти от Бога. Как часто мы слышим обвинение в адрес Бога за все несчастья, происходящие в мире. Все зло происходит от живущего в человеке греха, возбуждаемого сатаной. Нет, мы не должны обманываться, от Бога исходит лишь только «всякое даяние доброе и всякий дар совершенный». И наши сердца переполняются счастьем, если мы принимаем все это из Его рук с благодарностью.

Стих 18: «Восхотев, родил Он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий».

Чтобы быть хоть в некоторой степени похожим на нашего Создателя, чтобы иметь образ начатка Его создания, Господь силой Духа Святого и Словом истины возрождает человека. Без возрождения свыше невозможно увидеть Царствия Божия (Ев. Иоан. 3, 3). Для победы над похотью плоти, над грехом необходимо прежде всего пережить возрождение свыше. Оно происходит при сердечном покаянии и нашем обращении ко Христу, при нашем искреннем решении оставить широкий путь греховной жизни и вручить себя всецело Господу.

Возрождение свыше происходит не с помощью силы человека, но исключительно силой Слова Божия и Духа Святого, которые преобразуют внутреннего человека, наполняя его сердце новой целеустремленностью, стремлением следовать по стопам Христа. Падшего грешника Бог делает причастником Божеского естества (2 Петр. 1, 4), наделяя его Своей силой для осуществления благочестивой жизни во Христе Иисусе.

Стихи 19—20: «Итак, братья мои возлюбленные, всякий человек да будет скор на слышание, медлен на слова, медлен на гнев; ибо гнев человека не творит правды Божией».

Апостол Иаков призывает нас, верующих, возрожденных и освященных Господом, сохранять себя в любви Божией, быть медленными на слова, на гнев. Ходя в страхе Божиим, мы не должны осуждать других. В данном случае мы не должны уподобляться Давиду, который быстро рассудил по-своему и потом услышал осуждение себе: «Ты тот человек» (2 Цар. 12, 7). Архангел Михаил не посмел произнести укоризненного суда даже над диаволом, а сказал только: «Да запретит тебе Господь» (Иуд. 9). Человеческий гнев никогда не может произнести справедливого суда в свете Христа. Только Бог, перед Которым открыты глубины сердца, Который беспристрастно разбирает все обстоятельства и видит проклятие и силу греха, лежащего на жизни многих людей, может определять виновность человека, являя при этом Свое вечное милосердие и любовь. Он один справедливый судия. Поэтому Господь и призывает нас не спешить со своим осуждением (Ев. Матф. 7, 1; Римл. 2, 1; 1 Кор. 4, 5), ибо гнев человека не творит правды Божией. Проявление гнева в человеке свидетельствует о недостатке у него любви к ближнему. Истинная любовь не раздражается, не мыслит зла, все покрывает (1 Кор. 13, 5—7). Даже в тех случаях, когда человек как бы имеет право гневаться от несправедливых обвинений, обид или от нехорошей жизни другого, он должен быть медленным на слова и на проявление гнева и злобы. О, сколько несчастия и раскаяний в мире от быстрых ядовитых слов! «Гневаясь, не согрешайте»,— пишет апостол Павел (Ефес. 4, 26). «Не мстите за себя, возлюбленные, но дайте место гневу Божию» (Римл. 12, 19).

Да научит нас Господь все обиды и огорчения наши предавать Богу и побеждать зло добром.

Стих 21: «Посему, отложивши всякую нечистоту и остаток злобы, в кротости примите насаждаемое слово, могущее спасти ваши души».

Здесь говорится об ответственности возрожденных детей Божиих, о чистоте и святости их жизни. Для того чтобы насаждаемое Слово Божие нашло добрую почву и могло принести плод, необходимо осмотреть сердце и убрать сорные травы, «всякую нечистоту и остаток злобы». Есть верующие, которые не любят слушать обличительные проповеди, они желали бы слышать только о том, что они искупленные, хорошие христиане. Всякий приближающийся все ближе и ближе к Источнику света, все больше и больше видит свои недостатки. В каждом из нас снова и снова обнаруживается остаток зла и нечистоты, с которыми, быть может, мы сжились, и они не страшат нас. Но все

это является серьезной помехой в нашем духовном возрастании, в восприятии Слова, могущего спасти наши души. Мы молим Господа об очищении, но апостол призывает нас самих к серьезному внутреннему решению — отложить всякую нечистоту и остаток злобы. Проверим себя у ног Господа и сделаем это сегодня, в этот час.

Стихи 22—25: «Будьте же исполнители слова, а не слышатели только, обманывающие самих себя. Ибо кто слушает слово и не исполняет, тот подобен человеку, рассматривающему природные черты лица своего в зеркале. Он посмотрел на себя, отошел и тотчас забыл, каков он. Но кто вникнет в закон совершенный, закон свободы, и пребудет в нем, тот, будучи не слушателем забывчивым, но исполнителем дела, блажен будет в своем действовании».

Слушая призыв Господень и не исполняя его, мы обманываем себя, думая, что мы в надлежащем духовном состоянии. Господь даровал нам совершенный закон свободы. Слушая, вникая в него, мы призваны исполнять волю Божию, следовать по указанию закона благодати. Исполняя заповеди, человек испытывает блаженство, внутреннее благословение, совершенную радость и покой. «И будет он как дерево, посаженное при потоках вод, которое приносит плод свой во время свое, и лист которого не вянет; и во всем, что он ни делает, успеет» (Пс. 1,3). Во всех делах его ожидает успех и полное внутреннее удовлетворение.

Но человек, слушающий и не исполняющий, «подобен рассматривающему природные черты лица своего в зеркале: он посмотрел на себя, отошел — и тотчас забыл, каков он» (Иак. 1, 23—24). Зеркало верно отражает все черты лица, но не сохраняет их. Мы способны много слушать и способны быстро забывать. Слово истины порой несколько не задерживается в сердце нашем.

Мы не будем так забывчивы, если, подобно Марии, научимся слагать сказанное в глубине сердца нашего и если будем не только слушать или читать закон совершенный, но будем вникать, то есть изучать, исследовать его, то слова истины будут начертаны на скрижалях нашего сердца и произведут благословенное очищение (Ев. Иоан. 15, 3). Не будем легкомысленны, подобно многим из сынов Израиля (Иез. 33, 30—33).

Стихи 26—27. «Если кто из вас думает, что он благочестив, и не обуздывает своего языка, но обольщает свое сердце, у того пустое благочестие. Чистое и непорочное благочестие пред Богом и Отцом есть то, чтобы призирать сирот и вдов в их скорбях и хранить себя неоскверненными от мира».

Бог хочет, чтобы христиане не были лицемерами, как фарисеи, но чтобы они осуществляли истинное, а не пустое благочестие. Пустое благочестие проявляется от несдержанности, неумения удерживать свой язык. Забывая, что за каждое слово мы дадим отчет Богу, мы способны порой с большим обольщением своего сердца вести пустые разговоры, критиковать других, выставляя их недостатки в смешном виде, теряя на все это много драгоценного времени. Такие люди подобны пустому кораблю, бросаемому бурей. Когда однажды к древнегреческому философу Сократу пришел юноша учиться красноречию, то в разговоре с великим философом он так много говорил, что Сократ потребовал от него двойную плату. «Я должен буду научить двум качествам: как удерживать свой язык и как поворотить», — сказал Сократ.

Всякое пусторечие оскверняет наш внутренний храм. Христианин должен хранить себя от этого. Его слова должны быть обдуманно, содержательными. А его благочестие должно проявляться не только в глубоких мыслях и словах, но и в добрых делах. Христианин, который только говорит, но ничего не делает во имя Господа, имеет пустое бла-

гочестие, пустой звон, без плодов. Апостол указывает, что «чистое и непорочное благочестие пред Богом и Отцом есть то, чтобы призирать сирот и вдов в их скорбях и хранить себя неоскверненным от мира».

Господь не отвечает на наши молитвы, когда мы являемся во дворы Его с нечистым, пустым сердцем, без добрых дел: «Омойтесь... научитесь делать добро; ищите правды; спасайте угнетенного; защищайте сироту; вступайтесь за вдову» (Ис. 1, 16—17). Господь обращается к каждому члену церкви в отдельности с призывом исполнить заповедь любви к ближнему (1 Иоан. 3, 16—18). Он хочет, чтобы дела наши являли в этом мире Его свет (Ев. Матф. 5, 16). Наши молитвы и пост должны состоять не только из красивых слов, но они должны сопровождаться делами милосердия и любви (Ис. 58, 6—8). Иов был велик в очах Божиих, так как он мог свидетельствовать в тяжелых страданиях о своей благочестивой жизни (Иов. 29, 11—16).

Искреннее благочестие проявляется в сохранении себя от всяких грехов. Мир, созданный Богом, прекрасен. В нем много необходимого, полезного для нашей земной жизни. И, живя в мире, мы не только пользуемся его благами, но вместе со всеми участвуем в созидании справедливой социальной мирной жизни. Мы радуемся вместе со всем народом процветанию нашей Родины, улучшению жизни народа, обеспечению жильем, образованию, здравоохранению, социальному обеспечению, росту промышленности и т. д. Но мы знаем, что, помимо многого доброго и прекрасного в мире, нас окружают различные соблазны и грехи. Верующий человек призван во всех обстоятельствах жизни хранить себя в благочестии, не оскверненным от окружающих его в мире грехов.

ГЛАВА 2

Стихи 1—4: «Братия мои! имейте веру в Иисуса Христа нашего Господа славы, не взирая на лица. Ибо, если в собрание ваше войдет человек с золотым перстнем, в богатой одежде, войдет же и бедный в скудной одежде, и вы, смотря на одетого в богатую одежду, скажете ему: «тебе хорошо сесть здесь», а бедному скажете: «ты стань там», или «садись здесь, у ног моих», то не пересуживаете ли вы в себе и не становитесь ли судьями с худыми мыслями?»

Во времена римского владычества, когда великим мира сего при-сваивали божественность, когда несчастные делались рабами и считались ничтожеством и бедные презирались, в христианской церкви водворяется дух равенства и братства. Истинная христианская вера превозносит и поклоняется пред Господом славы. Человек способен отдавать предпочтение и разделять чины, богатство, занимаемое положение, в ущерб простым и нищим. В Церкви Христовой пред Господом все равны, а посему и места в доме молитвы должны быть предоставлены всем одинаково, ибо если в собрании верующих почитается, ради своего богатства, красиво одетый человек, а бедный унижается из-за его бедности, то совершается грех против Господа, Который Сам был беден (Ев. Лук. 9, 58). В церквях, в которых допускается такое различие, широко открываются двери церкви миру и его влиянию. Люди, которым они дали особое почетное место, вскоре пожелают диктовать и ставить свои условия. Там же, где все пользуются одинаковыми правами, осуществляется всеобщее священство, и Дух Святой может проявлять свои действия неограниченно.

Стихи 5—7: «Послушайте, братия мои возлюбленные; не бедных ли мира избрал Бог быть богатыми верою и наследниками Царствия, которое Он обещал любящим Его? А вы презрели бедного. Не богатые ли притесняют вас, и не они ли влекут вас в суды? Не они ли бесславят доброе имя, которым вы называетесь?»

Богатые и знатные мира сего, за редким исключением, оставались противниками Христа. Их взгляды и цели жизни иные. Посему Бог в любви Своей избрал бедных и ничего не значащих «быть богатыми верою и наследниками Царствия». Апостол Павел пишет: «Посмотрите, братья, кто вы призванные: не много из вас мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных; но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; и незнатное мира и уничиженное и ничего не значащее избрал Бог, чтобы упразднить значащее,— для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом» (1 Кор. 1, 26—29); «Трудно богатому войти в Царствие Божие» (Ев. Матф. 19, 24).

Великий Бог, богатый милостью, избрал утружденных и обремененных в мире сем и даровал им чрез веру усыновление. Какое право может иметь человек, чтобы презирать, уничижать бедного? Бог соделал их царственным священством, наследниками благодатной жизни, и Он более знает, чье сердце действительно преданно Ему. Избавимся же от искушения лицеприятием.

Стихи с 8 по 11: «Если вы исполняете закон царский, по Писанию: «возлюби ближнего твоего, как себя самого, хорошо делаете; но если поступаете с лицеприятием, то грех делаете и пред законом оказываетесь преступниками. Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем. Ибо Тот же, Кто сказал: «не прелюбодействуй», сказал и «не убей»; посему, если ты не прелюбодействуешь, но убьешь, то ты также преступник закона».

Синайский закон мог выполнить только Христос. Все человечество стало нарушителем закона. Как бы благочестиво человек ни прожил на земле, но, нарушая одну заповедь, он становится виновным перед праведным Богом во всем. «Потому что все согрешили и лишены славы Божией» (Римл. 3, 23). Особенно виновно человечество, в том числе и верующие, в неисполнении великой заповеди: «Возлюби ближнего твоего, как себя самого». Эта наивысшая заповедь была дана Богом Израилю через пророка Моисея (Лев. 19, 18). Иисус Христос возвышает ее, говоря, что христианин должен любить не только своего ближнего, но даже и своих личных врагов, благословлять проклинающих его, благоволить ненавидящим и молиться за обижающих его (Ев. Матф. 5, 43—44).

Заповедь о любви к людям выражена Господом еще другими словами: «Итак во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними; ибо в этом закон и пророки» (Ев. Матф. 7, 12).

О, если бы все люди выполняли эту заповедь, то на земле наступил бы рай! Но увы... все мы — нарушители заповедей Господа. Как мало у нас любви к другим и как много мы любим себя. Мы бываем часто лицеприятными, презирая одного и возвышая другого. Уничжая беспомощного, незаметного, бедного и возвышая богатого, знатного, хорошо одетого, мы становимся преступниками высокого закона любви.

Стихи 12—13: «Так говорите и так поступайте, как имеющие быть судимы по закону свободы. Ибо суд без милости не оказавшему милости; милость превозносится над судом».

Уча других о нелицеприятной любви, мы, стремящиеся быть учителями, сами должны проявлять любовь ко всем. Мы призваны жить под благодатным, совершенным Христовым законом свободы (Иак. 1, 25). Закон свободы означает освобождение грешника через покаяние и веру от вечного осуждения. Великая милость Божия превозносится над судом: «Кто будет обвинять избранных Божиих? Бог оправдывает их. Кто осуждает? Христос умер, но и воскрес; Он и одесную Бога, Он и ходатайствует за нас» (Римл. 8, 33—34).

Верующий может на основании великих обетований ожидать милости от Бога. «Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его

за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего?» (Римл. 8, 32). Да, Он дарует им жизнь вечную, «ибо верующий в Него не судится» (Ев. Иоан. 3, 18). «Верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную и на суд не приходит» (Ев. Иоан. 5, 24).

Мы верим, что искупленные дети Божии не будут осуждаемы на суде при втором пришествии Христа с прочими народами, но они по воскресении своем предстанут перед судилищем Христовым не для осуждения, а для получения наград за свой труд, совершенный ими во имя Господа (1 Кор. 3, 13—15; 2 Кор. 5, 10; Откр. 4 гл.).

С другой стороны, закон свободы означает свободное, добровольное следование христианина по стопам Христа, посвящая всю жизнь Спасителю, стремясь жить и исполнять Его волю, Его планы, подражая Ему во всем. Вся жизнь Христа была свободным стремлением жить по воле Отца.

Если милосердие Божие так обильно изливается над искупленными грешниками, то не должны ли и мы проявлять милосердие к другим. Ибо написано: «Итак будьте милосердны, как и Отец ваш милосерд» (Ев. Лук. 6, 36). К сожалению, в сердцах многих верующих имеется большая склонность строго судить не себя, а других. Мы видим сучок в глазу брата, а бревна в своем глазу не чувствуем (Ев. Матф. 7, 3). К другим у нас очень мало милосердия, но к себе его много. Но милость Божия превозносится над судом. Божье милосердие прощает и покрывает множество наших недостатков. И если древний змей, диавол, продолжает клеветать и разрисовывать наши недостатки перед Богом, наш заступник Спаситель ранами Своими ходатайствует за святых по воле Божией (Откр. 12, 9—11; Римл. 8, 27).

Будем способны, дорогие и возлюбленные в Господе, прощать другим, «ибо если будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный» (Ев. Матф. 6, 14). Милость имеет больше силы привлекать сердца к Иисусу, чем строгое осуждение и непрощение.

Стихи 14—17: «Что пользы, братия мои, если кто говорит, что он имеет веру, а дел не имеет? Может ли эта вера спасти его? Если брат или сестра наги и не имеют дневного пропитания, а кто-нибудь из вас скажет ему: «идите с миром, грейтесь и питайтесь», но не даст им потребного для тела: что пользы? Так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе».

С первого взгляда нам может показаться, что в учениях апостолов Иакова и Павла имеется какое-то противоречие. В то время как апостол Павел говорит: «Человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа» (Гал. 2, 16), апостол Иаков пишет: «Человек оправдывается делами, а не верою только».

Все мы верим, что, кроме Спасителя, никто из людей не был в силах выполнить закон, поэтому и написано: «Делами закона не оправдается никакая плоть». Но «Христос искупил нас от клятвы закона» (Гал. 3, 13), ибо «явилась благодать и человеколюбие Спасителя нашего Бога. Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом» (Тит. 3, 4—5), «получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе» (Римл. 3, 24).

Таким образом, человек, будучи не в состоянии выполнить весь закон, становится преступником перед законом, и у него нет возможности спастись без веры в искупительную жертву Христа. Закон требует наказания смертью. Христос принял смерть за весь род людской. Правосудие Божие удовлетворено, и человек получает через такую веру оправдание. В этом смысле человек получает оправдание не от своих дел. Но вера без дел мертва. Истинная вера не может не производить дела любви и милосердия. Вера и дела неразрывно связаны между собой. Истинная вера доказывается проявлением добрых дел. Как ди-

кое перева, привятое благодарной ветвицей, незрелости приносить зеленые горькие плоды, так грешник, получивший оправдание через веру в искупительную жертву Христа, возрожденный для новой жизни для Христа, принесит новые плоды, плоды Духа и дела милосердия. В нем все более возрастает «любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5, 22). В нем возникают добрые дела, которые ранее отсутствовали. Все это производит чудесная благодать Духа Святого.

Таким образом, человек получает оправдание верою, которую он сопровождает затем добрыми делами. Если существует в мире вера разума, без участия сердца, то невозможно иметь веру в Бога без дел любви. Живая вера жаждет Христа, жаждет исполнять заповеди Его (Филип. 1, 23); живая вера имеет тайную силу, производящую христианскую благочестивую жизнь.

Апостол Иаков, обращаясь к верующим из иудеев, для ясности приводит примеры из истории Израиля. Отец веры, Авраам, доказал свою веру делом, будучи готов пожертвовать самым дорогим. Раав соединилась с народом Божиим в то время, когда враги еще стояли во всей своей силе и Израиль еще не одержал ни одной победы в Ханаане. Истинная вера доверяет Богу во всем и стоит на стороне церкви, хотя обстоятельства порой и не благоприятствуют ей. Раав, как ханаанянка, не происходила из потомства Авраама. Своей услугой она возбудила и подняла дух Израиля (Иис. Нав. 2 гл.). Язычница обнаружила в себе великую веру в могущество Бога Израиля. Высоко оценили евреи дело Раав, и Салмон, сын князя колена Иудина, женился на ней. Раав стала, таким образом, праmaterью Мессии (Ев. Матф. 1, 5).

(Продолжение следует)

А. И. Мицкевич

ПЕРВОЕ ПОСЛАНИЕ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

(Глава первая)

«Благодать вам и мир» (стих. 1). Торжественное приветствие иудеев было: «шалом», то есть «мир». Греки приветствовали друг друга словами «радоваться!». Апостол Павел, выражая пожелания верующим в Фессалониках, оба эти приветствия объединяет в словах «благодать вам и мир», что означает «спокойствие и радость».

Это не просто позаимствование красивого слова, но приветствие это наполнено глубоким содержанием. Церковь Христова владеет радостью, побеждающей всякую скорбь; ибо Христос дал ей обетование: «Вы теперь имеете печаль, но Я увижу вас опять, и возрадуется сердце ваше, и радости вашей никто не отнимет у вас» (Ев. Иоан. 16, 21—22). Церковь Христова приняла от своего Господа мир, превосходящий всякое разумение: «Сне сказал Я вам, чтобы вы имели во Мне мир. В мире будете иметь скорбь; но мужайтесь, Я победил мир» (Ев. Иоан. 16, 33).

Церкви и отдельным верующим благодать и мир дает Господь наш Иисус Христос, да и сама благодать произошла чрез Него и Он есть Бог всякой благодати (Ев. Иоан. 1, 17; 1 Петр. 5, 10), но сохранять мир, приумножать и возрастать в благодати — зависит от нас самих. Где не ищут мира, где преобладающим тоном являются «зависть, споры и разногласия» (1 Кор. 3, 3), в такой церкви, в такой семье, как вода в разбитом сосуде, благодать и мир не могут удержаться (Иер. 2, 13).

«Всегда благодарим Бога за всех вас» (стих 2). Во времена апостолов, как и в наше время, есть церкви и отдельные христиане, которые своей верой, своим хождением перед Богом побуждают сердца соратников Божиих к радостному благодарению за них.

Вот перед нами Церковь Христова в Филиппах. При воспоминании о ней сердце апостола преисполнялось радостью: «благодарю Бога моего при всяком воспоминании о вас» (Филип. 1, 3). Растроганный и умиленный их достойным поведением и верностью Господу, он как бы теряется в подыскании слова, которое могло бы верно передать его настроение и его чувства, вызванные в нем филиппийцами: «Итак, братья мои возлюбленные и вожденные, радость и венец мой в Господе» (Филип. 4, 1).

Такою же радостью доставляли ему и отдельные лица, с которыми ему приходилось вместе трудиться: «Приветствуйте Прискилу и Акилу, сотрудников моих во Христе Иисусе, которые голову свою полагают за мою душу, которых не я один благодарю, но и все церкви из язычников» (Римл. 16, 3—4). Великую радость и утешение доставляла апостолу любовь Филимона, которую проявлял он к Господу Иисусу и ко всем святым. Слыша об этом и видя, какое благодатное, умиротворяющее влияние производит на сердца святых поведение Филимона, апостол возносит радостное благодарение к Господу (Филим. 4, 7). Эти же чувства наполняют сердце старца-апостола и по отношению к церкви в Фессалониках.

Какое это благословенное состояние, когда спокойствие и радость, пребывающие в церкви, подобно благоухающему аромату и сверкающей росе (Осии 14, 6—7), оживляют увядающих, радуют опечаленных, успокаивают мятущихся и, распространяя благоухание познания о Господе (2 Кор. 2, 14), побуждают сердца к радостным, вдохновенным молитвам благодарения.

«Непрестанно памятуя ваше дело веры и труд любви и терпение упования на Господа нашего Иисуса Христа» (стих 3). Три момента с особой силой и яркостью запечатлелись в памяти и в сердце апостола: дело веры, труд любви и терпение упования на Господа.

Под словом «дело» в обычных условиях мы подразумеваем что-то разовое, ограниченное во времени, имеющее узко специальное значение: «Иисус, продолжая речь, сказал им: одно дело сделал Я и все вы дивитесь» (Ев. Иоан. 7, 21). Также и «дело» фессалоникийцев, если измерять его мерой времени, то оно, быть может, тоже займет небольшое место. Но «дело» фессалоникийцев, как и всякое дело Христа, было совершаемо по побуждениям неземного характера, и делавшие его ожидали оценки и награды не от людей. А поэтому апостол подходит к нему с другой меркой и называет его «делом веры».

Глубокое содержание этих слов станет для нас более доступным, когда мы молитвенно прочувствуем переживания Моисея, о которых написано так: «Верую Моисей пришел в возраст, отказался называться сыном дочери фараоновой... Верую оставил он Египет, не убоявшись гнева царского; ибо он как бы видя Невидимого, был тверд» (Евр. 11, 24—27). Здесь особенно подчеркивается, что только верую Моисей мог сдвинуть ту огромную гору обычаев и привычных условий быта, которая стояла перед ним. Он отвернулся от египетских сокровищ, от положения и почестей. И при всех переменах жизненных условий, при всех лишениях и трудностях он оставался верным Господу.

Решение, принятое Моисеем, которое стало целью всей его дальнейшей жизни, не было результатом его ума, его силы воли, оно было делом его веры! Нечто подобное было и у фессалоникийских христиан. А поэтому среди всех искушений, которые встретились им с первых дней их уверования, они выстояли и остались верны Призвавшему их!

В отличие от слова «дело», слово «труд» есть нечто постоянное, повторяющееся изо дня в день. Труд — это вся жизнь человека. Но труд можно разделить на труд обязанности и труд любви. Вот, например, муж рассуждает с женой: «Как ты думаешь, почему я всю жизнь забочусь о тебе, о детях?» Каждая жена скажет: «Ты заботишься о нас потому, что ты нас любишь». «Нет, — отвечает муж, — я делаю это не потому, что люблю вас, а потому, что я обязан это делать». Какой болью отзовется этот ответ, как уныло и пусто станет на сердце у жены. Какими холодными, безжизненными станут для нее самые милые и дорогие до этого сказанные им его слова.

Труд любви — вот то, что драгоценно в очах Господа, что оставляет по себе неизгладимое впечатление, что всегда и в семье и в церкви приносит благословенный результат; труд любви — это луч солнца, освещающий и согревающий. Лишь труд любви имеет собирательную и созидательную силу. А поэтому если я говорю не только языком Златоуста, но даже языком ангельским, если я участвую в делах благотворения и подвергаю тело свое некоторым лишениям, но делаю все это не по любви, а по обязанности, то не будет мне от этого никакой пользы.

Не долг, не обязанность господствовали среди христиан в Фессалонике, а вся их жизнь, весь труд был озарен бессмертным сиянием Христовой любви.

Упование здесь апостол неразрывно связывает с терпением. То же мы встречаем и в других местах Священного Писания: «Вот земледелец с упованием ждет драгоценного плода от земли и для него терпит долго» (Иак. 5, 7). Упование, соединенное с терпением, во всех случаях дает действовать Господу. В нашем Спасителе мы видим полное единство упования и терпения: переноса насмешки и страшных мучения, Он до конца остался уповающим и терпеливо ожидал спасения от Отца Небесного (Ев. Матф. 27, 43). А поэтому и сказано: «Итак не оставляйте упования вашего, которому предстоит великое воздаяние. Терпение нужно вам, чтобы исполнивши волю Божию, получить обещанное; ибо еще немного, очень немного, и Грядущий придет и не умедлит» (Евр. 10, 35—37).

Терпение и упование — это ноги христианина. А поэтому, как бы ни был длинен путь, какие бы препятствия ни встречались на нем, имея терпение, соединенное с упованием на Господа, мы пройдем путь в Отчий дом, казавшийся (в первые дни нашего уверования) очень далеким.

О, как необходимы и в наше время каждой церкви, каждому христианину эти три качества! А поэтому будем стремиться к тому, чтобы все наши дела в Церкви Его были результатом веры (Римл. 15—23); чтобы труд наш (малый или великий) был преисполнен любовью Христа; чтобы жизнь и хождение наше перед Его народом было образом терпения и упования на Господа.

«Зная избрание ваше, возлюбленные Богом братья» (стих 4). Избрание есть акт великого Божьего благоволения. Как Израиль был избран из всего рода человеческого народом Божиим, так и теперь «из всех племен и колен, и народов и языков» (Откр. 7, 9) избирается Богу «народ святой, люди, взятые в удел» (1 Петр. 2, 9—10).

Но по каким признакам апостол определил, что они избранные Божии, возлюбленные Богом? Апостол мог видеть это из того, что они приняли Слово Божие и уверовали во Христа Иисуса (Деян. Ап. 17, 1—4). Над ними исполнились слова Спасителя: «Кто от Бога, тот слушает слова Божии» (Ев. Иоан. 8, 47). Отсюда он определил, что они избранные, а избранные призываются и призванные оправдываются.

Во-вторых, свое избрание фессалоникийцы подтвердили теми плодами, которые так запечатлелись в памяти и в сердце апостола. У каждого соратника Божия имеется верное средство, которым он познает избрание Божие в другом. И средством этим являются слова Господа: «По плодам их узнаете их» (Ев. Матф. 7, 20). Апостол, видя жизнь фессалоникийцев, без колебания признал в них Божиих избранных, возлюбленных Божиих.

И в-третьих, не менее сильным доказательством для апостола было и то, что сразу же после принятия фессалоникийцами Слова Божия, их вера встретила суровое испытание (Деян. Ап. 17, 5—9). Но и в этом испытании они остались верны Призвавшему их. И их испытанная вера оказалась драгоценнее золота и послужила к похвале, чести и славе пред Господом (1 Петр. 1, 6—7). Когда каждый из нас испытание своей веры будет принимать без ропота и в полном уповании на Господа, тогда ни дожди, ни разлитие рек, ни сильные ветры не размоют фундамента нашей веры и не разрушат нашего упования.

«Наше благовествование у вас было не в слове только, но и в силе и во Святом Духе, и со многим удостоверением» (стих 5). Живое слово является необходимым средством к благовествованию Евангелия. Но иногда, в силу каких-то нам непонятных причин, этого бывает недостаточно. И тогда Господь оказывает этому слову Свое особое содействие, как мы и читаем в Слове Божием: апостолы «пошли и проповедовали везде, при Господнем содействии!» (Ев. Марк. 16, 20).

Мы не видим, чтобы в Фессалониках апостол сотворил какое-либо чудо, как это было в Ефесе (Деян. Ап. 19, 11—12) или в Мелите (Деян. Ап. 28, 1—10). И все же Господь нашел пути к сердцу фессалоникийцев и подтвердил им через слова и проповеди апостола Павла действие духа и силы (1 Кор. 2, 4); умилил их сердца (Деян. Ап. 2, 37) и отверз их ум для принятия Истины своего спасения (Ев. Лук. 24, 45). Но кроме силы благодати, действовавшей через апостола и влияния Святого Духа, были и такие души, которые, по милости Божией, получали индивидуальные откровения и доказательства истинности проповеданного слова. Об этом говорит нам выражение: «Со многим удостоверением».

«И вы сделались подражателями нам и Господу» (стих 6). Многие из нас имеют отдельные привычки, манеры поведения, черты характера, которые являются результатом нашего подражания, копирования других. Подражать — это значит стремиться быть похожим на кого-то. Подражать Господу есть высшая духовная ступень. Но как практически ее осуществить?

В других своих посланиях апостол рекомендует начать это подражание с воспоминания добрых качеств у наших братьев и сестер, которые когда-то были с нами, а теперь ушли в вечность: «Поминайте наставников ваших, которые проповедовали нам Слово Божие, и, взирая на кончину их жизни, подражайте вере их» (Евр. 13, 7). И еще: «Дабы вы не обленились, но подражали тем, которые верою и долготерпением наследуют обетования» (Евр. 6, 12). Другими словами, апостол как бы говорит: если ты хочешь подражать Господу, но не знаешь, как практически это начать, начни с подражания доброму, с подражания тому, что ты видел, что слышал от братьев и сестер, которые оставили по себе светлый след в сердцах и памяти верующих.

В чем же выразилось подражание фессалоникийцев? Апостол говорит: «Принявши слово, при многих скорбях, с радостью Духа Святого». Заметьте: не просто со скорбью, но «со многими скорбями». Мы считаем, что для нас будет высокой похвалой, если о нас скажут: «Вы скорбели, но и среди скорбей не переставали верить!» В словах же апостола заключен следующий смысл: среди скорбей вы веровали с великой радостью!

Так поступали апостолы, так поступал и наш Господь Иисус Христос. Он переносил великие скорби и страдания добровольно и в радости Духа. Но возможно ли принять слово с радостью среди скорбей? Свидетели тому, по словам апостола Павла, фессалоникийцы. Услышав из уст его проповедь Евангелия, которое он проповедовал в их синагогах (Деян. Ап. 17, 1—4) три субботы подряд, открывая и до-

казывая им, что Христу надлежало пострадать и воскреснуть из мертвых, и узнав, что Сей Христос есть Иисус, фессалоникийцы всем сердцем ощутили, что это Истина. И они потянулись ко Христу с надеждой получить спасение от Него. И какой ликующей радостью наполнилось тогда все их существо! Дух Святой, открывший их сердца для принятия истины, а вместе с ней и радости спасения, вместе с тем закрыл их сердца для ощущения скорбей.

Если мы видим кого-либо, кто, имея скорби, переносит их, хотя и в печали, но без ропота, мы восхищаемся таким человеком, который достиг так многого; переносить же скорби с радостью, мы считаем, свойственно людям особым, тем, кто поднят Господом выше человеческой природы. Да, у тех, кто вкусил, «как благ Господь», и чье сердце наполнено благодатной силой божественной веры, у тех и скорби производят не уныние, а светлую надежду. А поэтому и говорит апостол: «Нас огорчают, а мы радуемся!»

Как три отрока хранимы были в огне, так и фессалоникийцы в скорбях. Но как там отроки были хранимы не огнем, а Духом Божиим, так и здесь не сама скорбь производит радость, а Дух Святой, и этот же Дух среди огненных переживаний дает душе прохладу и покой в великой радости в Господе.

«Вы стали образцом для всех верующих в Македонии и Ахании» (стих 7). В жизни церквей, как и в жизни отдельных верующих, бывают события, переживания, пройдя через которые отдельные церкви или верующие становятся известными для многих. Так Авраам, пройдя через огненное искушение, в котором выявилось, что любовь к Богу у него стоит выше любви к себе и послушание слову Предвечного сильнее, чем послушание голосу своей плоти (Бытие, 22 гл.), то и Бог поставил его так высоко, что он стал известен всем народам (и христианами, и иудеям, и магометанам), как образец веры с надеждою сверх надежды (Римл. 4, 18).

«Ибо от вас пронеслось слово Господне не только в Македонии и Ахании, но и во всяком месте прошла слава о вере вашей в Бога» (стих 8). Слово «пронеслось» (или «пронеслась») во всей Библии мы встречаем только три раза. Об Израиле мы читаем у Иезекииля 16, 14: «И пронеслась по народам слава твоя». О слове обмана мы читаем в Ев. Матф. 28, 15: «И пронеслось слово сие между иудеями!» И третье место в послании к фессалоникийцам, которое мы разбираем.

Апостол не говорит, что слово Господне разнесено, но «пронеслось». Это указывает, во-первых, на быстроту. Вместо «пронеслось» можно еще сказать: слово Господне прозвучало. Как голос звучащей трубы наполняет окрестность, так и слово Господне пронеслось от вас. Это не была какая-нибудь неопределенная глухая молва. Слух о вере фессалоникийцев расходился, распространялся с точной определенностью, с указанием, кто и как у них проповедовал и как они уверовали. Можно сказать, что это была проповедь апостольская, но без апостолов. И апостол как бы хочет сказать: так повсюду по слухам сделалась известной ваша вера! И своей верой в Бога вы стали образцом. Пережитая вами буря, вместо того чтобы разрушить, раскидать, затопить, еще теснее объединила вас между собой, крепче утвердила в вас веру в Бога, сделала общение ваше радостнее и полнее и еще сильнее сроднила вас друг с другом.

«Служить Богу живому и истинному и ожидать с небес Сына Его, Которого Он воскресил из мертвых, Иисуса избавляющего нас от грядущего гнева» (стихи 9 и 18). Здесь мы видим наказ и обетование. Наказ — «ожидать с небес Сына Его», обетование — «Он избавит нас от грядущего гнева».

В первой главе этого послания апостол сосредоточивает внимание фессалоникийцев на трех великих истинах, двигающих все живое христианство: вера — в обращении; любовь — в служении; упование — в ожидании. Но не просто в ожидании чего-то неизвестного, а в ожидании с небес Сына Божия, избавляющего нас от грядущего гнева. Один работник Божий сказал: «Я не жду смерти, я ожидаю Его!»

Ожидать Его — это значит постоянно трезвиться и бодрствовать (Ев. Марк. 13, 35—36). Ожидать Его — это значит наблюдать за течением времен года, и когда ветви деревьев становятся мягкими и пускают листья, то знать, что на смену весны грядет лето (Ев. Матф. 24, 32). Ожидать Его — это значит быть постоянно готовыми, «ибо в который час не думаете, придет Сын Человеческий» (Ев. Матф. 24, 44).

(Продолжение следует)

С. П. Фадюхин

АПОСТОЛ ПЕТР

Однажды с Иоанном Крестителем стояли двое его учеников. Одного звали Андреем, имя другого неизвестно. Беседа их, возможно, касалась ожидаемого иудейским народом Мессии. Иоанн Креститель, увидев подходившего Иисуса, указал на

Него и сказал: «Вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира» (Ев. Иоан. 1, 29). Услышав это, оба ученика оставили Иоанна и последовали за Иисусом. Иисус, обратив на них внимание, спросил их: «Что вам надобно?» (Ев. Иоан. 1, 38). Они ответили: «Учитель, где живешь?» (Ев. Иоан. 1, 38). Иисус ответил: «Пойдите и увидите» (Ев. Иоан. 1, 39). Приглашение порадовало их; они пошли и пробыли у Иисуса весь день. Впечатление от знакомства с Ним было сильное. Вернувшись, Андрей рассказал об этом событии своему родному брату Симону и повел его знакомиться с Иисусом. Иисус, взглянув на Симона, сказал: «Ты — Симон, сын Ионин; ты наречешься Кифа, что значит: «Камень» (Петр) (Ев. Иоан. 1, 42). Буквальное значение греческого слова «петрос» — «камень», «скала». Этот Симон (Петр) отличался большой лобознательностью, решительностью и был очень самоуверенным.

Совместно с первыми учениками Иисуса Симон присутствовал на браке в Кане Галилейской, и чудо превращения Иисусом воды в вино укрепило веру Симона в Иисуса, как в ожидаемого иудейским народом Мессию, о пришествии Которого предсказывали все ветхозаветные пророки. Надо отметить, что такой взгляд на Иисуса со стороны апостолов и учеников существовал все три с половиной года совместной жизни их с Учителем. В день воскресения Иисуса Христа из мертвых два Его ученика по пути в Еммаус высказали этот взгляд: «А мы надеялись было, что Он есть Тот, Который должен избавить Израиля» (Ев. Лук. 24, 21). Как Сын Божий Иисус Христос открылся всем только через свое воскресение из мертвых (Римл. 1, 4).

Однажды около Галилейского моря Иисус учил народ, а в это время четверо Его учеников — Андрей, Симон, Иаков и Иоанн — по окончании ночного лова рыбы очищали свои сети. Народ теснил Иисуса, желая слышать, что Он говорил. Иисус вошел в лодку Симона и просил его несколько отплыть от берега, чтобы оттуда поучать народ. По окончании проповеди Иисус сказал Симону: «Отплыви на глубину, и закиньте сети свои для лова» (Ев. Лук. 5, 4). Симон ответил: «Наставник! мы трудились всю ночь и ничего не поймали, но по слову твоему закину сеть» (Ев. Лук. 5, 5). Сделав это, они поймали великое множество рыбы, так что и сеть у них прорывалась. Слышанная от Иисуса речь о покаянии, самоуглубленная проверка своей прошлой и настоящей жизни привели Симона в такое состояние, что он не выдержал и искренне заявил Иисусу: «Выйди от меня Господи! потому что я человек грешный» (Ев. Лук. 5, 8).

При избрании двенадцати апостолов, которые были привлечены на постоянную работу, первым упоминается Симон (Петр). Иисус Христос избрал Симона и сосредоточил на нем особое внимание, так как видел в нем основательного и прилежного ученика. В среде апостолов Симон один из приближенных у Христа. Три апостола — Петр, Иаков и Иоанн — составляют интимный кружок около Иисуса Христа.

Одна больная кровотечением женщина хотела тайно, незаметно получить исцеление от Иисуса. Она верила, что для этого ей следует только прикоснуться к Его одежде. Она так и сделала — и исцелилась. Иисус, почувствовав вышедшую из Него силу, стал осматриваться и искать человека, который прикоснулся к Нему. Симон не безмолвный наблюдатель действий Христа: его все интересует, в том числе и причины, вызвавшие интерес Наставника к неизвестному человеку. «Наставник, — сказал Симон, — народ окружает Тебя и теснит, и Ты говоришь: кто прикоснулся ко Мне?» (Ев. Лук. 8, 45). На что Иисус ответил: «Прикоснулся ко Мне некто, ибо Я чувствовал силу, исшедшую из Меня» (Ев. Лук. 8, 46).

После насыщения пяти тысяч человек пятью хлебами и двумя рыбами Иисус понудил учеников одних отправиться на другой берег, а Сам пошел на гору помолиться. В четвертую же стражу ночи (от пения петуха до рассвета) Иисус пришел к ученикам, ступая по морю. Ученики же, увидев, что Он идет по морю, встревожились и говорили: «Это призрак», и от страха закричали. Но Иисус тотчас заговорил с ними и сказал: «Ободритесь, это — Я, не бойтесь» (Ев. Матф. 14, 27). Это слышали все, находящиеся в лодке, и один только Симон сказал Иисусу на это: «Господи, если это Ты, повели мне придти к Тебе по воде» (Ев. Матф. 14, 28). Господь сказал: «Иди».

Какую уверенность во Христа имел уже в то время Симон, если, услышав подтверждение, дерзнул сам пойти по воде к Иисусу! И, выйдя из лодки, Симон пошел по воде, чтобы подойти к Иисусу. Но, видя сильный ветер, испугался и, начав тонуть, закричал: «Господи! спаси меня». Иисус тотчас простер руку, поддержал его и говорит ему: «Малoverный! зачем ты усумнился? И когда вошли они в лодку, ветер утих. Бывшие же в лодке подошли, поклонились Ему и сказали: «Истинно Ты Сын Божий» (Ев. Матф. 14, 30—33).

На следующий день, после насыщения пяти тысяч человек пятью хлебами и двумя рыбами, Иисус говорил слово в Капернаумской синагоге. Интерес народа к физическому хлебу Иисус Христос переводит на другой хлеб, хлеб духовный: «Я есмь хлеб жизни... Я — хлеб живой, сшедший с небес: ядущий хлеб сей будет жить вовек; хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира» (Ев. Иоан. 6, 48, 51). Эти слова вызвали спор между слушателями: «Как Он может дать нам есть Плоть Свою?» (Ев. Иоан. 6, 52). Иисус сказал им: «Истинно, истинно говорю вам: если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни. Ядущий Мою Плоть и пиющий Мою

Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день» (Ев. Иоан. 6, 52—54).

Многие из учеников Христа, слушая эту речь, сделали заключение: «Какие странные слова! кто может это слушать?» (Ев. Иоан. 6, 60). Иисус, зная, что ученики Его ропщут, сказал им: «Это ли соблазняет вас? Что ж, если вы увидите Сына Человеческого, восходящего туда, где был прежде?» (Ев. Иоан. 6, 61—62). (Иисус намекал на свое вознесение на небо.) Своей беседой о хлебе Иисус Христос придавал большое значение. На многих эта беседа повлияла так, что они перестали ходить за Ним и слушать Его.

Иисус обратился к двенадцати апостолам с вопросом: «Не хотите ли и вы отойти?» (Ев. Иоан. 6, 67). От лица всех Иисусу ответил Петр: «Господи! к кому нам идти? Ты имеешь глаголы вечной жизни, и мы уверовали и познали, что Ты — Христос, Сын Бога Живого» (Ев. Иоан. 6, 68—69). Здесь обнаруживается верность и преданность Иисусу Симона, который от лица двенадцати в критический момент заявил об этом своему Наставнику. Христос в свою очередь предупредил их относительно одного из них: «Один из вас диавол» (Ев. Иоан. 6, 70).

Проходя с проповедью город Кесарию Филиппову, Иисус Христос спросил Своих учеников: «За кого люди почитают Меня, Сына Человеческого?» (Ев. Матф. 16, 13). Ученики ответили, что за одного из пророков. Тогда Иисус ставит лично перед каждым из них этот же вопрос: «А вы за кого почитаете Меня?» (Ев. Матф. 16, 15). Ответ был готов у Симона, и он сказал: «Ты — Христос, Сын Бога Живого» (Ев. Матф. 16, 16). Иисус ответил ему: «Блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, а Отец Мой, сущий на небесах» (Ев. Матф. 16, 17).

Симон исповедовал Иисуса «Помазанником» (по-гречески Христом) и «Сыном Бога Живого». Иисус отметил этот момент в жизни Симона: Симон родился «святым», от «Бога». «И Я,— продолжает Христос,— говорю тебе: ты — Петр (то есть камень, скала), и на сем камне (то есть на твердой, как у тебя, вере) Я создам Церковь Мою, и врата ада (то есть все силы сатаны) не одолеют ее; и дам тебе ключи Царства Небесного; а что свяжешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах» (Ев. Матф. 16, 18—19).

После этого события Иисус начал открывать Своим ученикам, что Ему должно идти в Иерусалим и много пострадать от старейшин, первосвященников и книжников и быть убитым, и в третий день воскреснуть. Это сообщение опечалило учеников. Симон-Петр, как всегда, не молчаливо принимает слышанное, но проявляет свое отношение к этому. Отозвав Учителя, Симон начал Ему говорить: «Будь милостив к Себе Господи! Да не будет этого с Тобою!» (Ев. Матф. 16, 22).

Иисус же сказал Петру: «Отойди от Меня, сатана! Ты Мне — соблазн, потому что думаешь не о том, что Божье, но что человеческое» (Ев. Матф. 16, 23). Это событие поясняет слова у Ев. Луки 4, 13: «И окончив все искушение, диавол отошел от Него до времени». И вот наступил момент, когда диавол уловил возможность через ставшего особенно близким Христу ученика Симона вновь искушить Иисуса.

Иисус взял с Собой троих близких учеников — Петра, Иакова и Иоанна — и пошел с ними на высокую гору помолиться. Когда Иисус начал молиться, ученики уснули. Проснувшись, они увидели преображенный вид своего Учителя: «Просияло лице Его как солнце, одежды же Его сделались белыми как свет. И вот, явились им Моисей и Илия, с Ним беседующие» (Ев. Матф. 17, 2—3). Петр сказал Иисусу: «Господи! хорошо нам здесь быть; если хочешь, сделаем здесь три кущи: Тебе одну, и Моисею одну, и одну Или. Когда он еще говорил, се, облако светлое осенило их; и се, глас из облака глаголющий: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение; Его слушайте» (Ев. Матф. 17, 2—5). Далее мы читаем: «Возведши же очи свои они никого не увидели, кроме одного Иисуса» (Ев. Матф. 17, 8).

Этим событием в глазах трех апостолов отстранены их духовные авторитеты: Моисей, через которого Бог дал законы израильскому народу, и Илья, пророк большой силы духа, оба особо чтимые иудейским народом. Отныне для них и для всего человечества остался один авторитет, один Учитель и Наставник — Иисус Христос.

Известен случай, когда Христос говорил народу притчу, недоумевающий Симон-Петр спросил: «Господи! К нам ли притчу сию говоришь, или и ко всем?» (Ев. Лук. 12, 41). И сказал Господь: «Кто верный и благоразумный домоправитель, которого господин поставил над слугами своими раздавать им в свое время меру хлеба?» (Ев. Лук. 12, 42). Разумный раб ко всему прислушивается и все наблюдает, а в свое время все слышанное и виденное применяет на практике.

Симон обращается ко Христу с интересующим его вопросом: «Господи! Сколько раз прошать брату моему, согрешающему против меня? до семи ли раз?» (Ев. Матф. 18, 21). Иисус отвечал: «Не говорю тебе «до семи», но до седмижды семидесяти раз» (Ев. Матф. 18, 22). При этом Христос сказал им притчу о господине, который решил сосчитать с со своими рабами. К нему был приведен раб, который должен был ему десять тысяч талантов. Заплатить такую сумму раб не мог, и господин его решил продать его, жену, детей и его имущество. Но раб умолял господина подождать, обещав, что он уплатит ему свой долг. Господину была ясна невозможность обещания раба, но он, умилосердившись, простил ему весь долг. Обрадованный раб вышел

от своего господина. По пути он встретил своего товарища, который был ему должен сто динариев, и стал требовать с него свой долг. Товарищ так же, как и он сам, умолял его подождать, и он уплатил долг, но раб не послушал и посадил его в долговую тюрьму. Господин, проотивший рабу весь его большой долг, узнав о его поступке, отменил свое прежнее решение и посадил его в тюрьму. Из этой притчи Иисус делает вывод: «Так и Отец Мой Небесный поступит с вами, если не простит каждый из вас от сердца своего брату своему согрешений его» (Ев. Матф. 18, 35). Практический вопрос поставил Петр Господу и получил ясный и для всех нас ответ на него.

К Иисусу подошел богатый юноша и спросил: «Учитель благий! что мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную?» (Ев. Матф. 10, 17). Христос ему ответил: «Знаешь заповеди: не прелюбодействуй; не убивай; не кради; не лжесвидетельствуй; не обижай; почитай отца своего и мать» (Ев. Марк. 10, 19). Юноша ответил, что все это он исполняет. Тогда Христос ему говорит: «Одного тебе не достает: пойдй, все, что имеешь, продай и раздай нищим, и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи, последуй за Мною, взяв крест» (Ев. Марк. 10, 21). Иисус хочет не нашего, а нас! Юноша, смутившись от этих слов, отошел от Иисуса с печалью, потому что у него было большое имяние, а ученики услышали слова своего Учителя: «Как трудно имеющим богатство войти в Царствие Божие» (Ев. Марк. 10, 23). Ученики ужаснулись от слов Его. Но Иисус опять сказал им: «Дети, как трудно надеющимся на богатство войти в Царство Божие! Удобнее верблюду пройти сквозь игольные уши, нежели богатому войти в Царствие Божие» (Ев. Марк. 10, 24—25).

Ученики начали обсуждать между собою: «Кто же может спастись?» Иисус сказал: «Человекам это невозможно, но не Богу, ибо все возможно Богу!» (Ев. Марк. 10, 27). Петр и в этом случае, желая уяснить себе эту неожиданную для апостолов новость, говорит Христу: «Вот, мы оставили все и последовали за Тобою; что же будет нам?» (Ев. Матф. 19, 27). На что Иисус ответил: «Сядете и вы на двенадцати престолах судить двенадцать колен израилевых. И всякий, кто оставит дома, или братьев, или сестер, или отца, или мать, или жену, или детей, или земли, ради имени Моего, получит во сто крат и наследует жизнь вечную» (Ев. Матф. 19, 27—29).

На смоковнице обычно плоды появляются раньше листьев. Проголодавшийся Христос, увидев покрытую листьями смоковницу, подошел к ней с целью сорвать плод и съесть. Не найдя на ней плода, Он сказал ей: «Отныне да не вкушает никто от тебя плода вовек!» (Ев. Марк. 11, 14). На следующий день ученики увидели, что смоковница засохла до корня. Петр говорит Иисусу: «Равви! посмотри, смоковница, которую Ты проклял, засохла» (Ев. Марк. 11, 21). На что Иисус ответил: «Имейте веру Божию. Ибо истинно говорю вам: если кто скажет горе сей: «поднимись и свергнись в море» и не усумнится в сердце своем, но поверит, что сбудется по словам его, будет ему, что ни скажет. Потому говорю вам: все, чего ни будете просить в молитве, верьте, что получите и будет вам» (Ев. Марк. 22, 23—24). Благодаря своему замечанию, Петр приобрел от Христа очень ценные поучения относительно молитвы с верой.

Иисус поручил Симону и Иоанну подготовиться к празднованию Пасхи и указал, где это сделать. В начале Тайной Вечери Иисус взял умывальницу, налил в нее воды и начал омывать ноги Своим ученикам. Ученики недоумевали, но не сопротивлялись. Когда же Иисус подошел к Петру, то тот категорически запротестовал: «Не умоешь ног моих вовек!» (Ев. Иоан. 13, 8). На это Иисус ему ответил: «Если не умою тебя, не имеешь части со Мною». Такая фраза любимого Учителя коснулась сердца Петра, и он сейчас же ответил: «Господи! не только ноги мои, но и руки и голову» (Ев. Иоан. 13, 9). И наставник отвечает: «Омытому нужно только ноги умыть, потому что чист весь; и вы чисты, но не все» (Ев. Иоан. 13, 10). Иисус, омыв ноги всем двенадцати апостолам и тем показав делом свое смирение, сказал: «Если Я, Господь и Учитель, омыл ноги вам, то и вы должны умыть ноги друг другу; ибо Я дал вам пример, чтоб и вы делали то же, что Я сделал вам» (Ев. Иоан. 13, 14—15).

Во время Тайной Вечери Иисус сказал Симону: «Симон, Симон! се, сатана просил, чтобы сеять вас, как пшеницу; но Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя, и ты некогда, обратившись, утверди братьев твоих» (Ев. Лук. 22, 31—32). Нельзя не отметить, как Христос смотрит на Петра, если дает ему такое поручение: «Утверди братьев твоих!»

«И сказал им (апостолам): когда Я посылал вас без мешка и без сумы и без обуви, имели ли вы в чем недостаток? Они отвечали: ни в чем. Тогда он сказал им: но теперь, кто имеет мешок, тот возьми его, также и суму, а у кого нет, продай одежду свою и купи меч; ибо сказываю вам, что должно исполниться на Мне и сему написанному: «И к злодеям причтен». Ибо то, что о Мне, приходит к концу. Они сказали: Господи! вот, здесь два меча. Он сказал им: довольно (то есть чтобы за два меча причислили Иисуса к злодеям)» (Ев. Лук. 22, 35—38).

По пути на Елеонскую гору Иисус обратился к ученикам со словами: «Все вы соблазнитесь о Мне в эту ночь, ибо написано: «поражу пастыря и рассеются овцы стада». По воскресении же Моем предварю вас в Галилею. Петр сказал Ему в ответ: если и все соблазнятся о Тебе, Я никогда не соблазнюсь. Иисус сказал ему: истинно говорю тебе, что в эту ночь, прежде нежели пропоет петух, трижды отречешься от

Меня. Говорит Ему Петр: хотя бы надлежало мне и умереть с Тобою, не отрекусь от Тебя. Подобное говорили и все ученики» (Ев. Матф. 26, 31—35).

В Гефсимании Иисус отделился со Своими ближайшими троицами учениками для молитвы, которым Он сказал: «Бодрствуйте и молитесь, чтобы не впасть в искушение» (Ев. Матф. 26, 41). Но физическая усталость от утомительного дня привела к тому, что апостолы незаметно погружались в сон. После своей первой молитвы о чаше Своих страданий Иисус приходит к ученикам, находит их спящими и говорит Петру: «Так ли не могли вы один час бодрствовать со Мною? Бодрствуйте и молитесь, чтобы не впасть вам в искушение: дух бодр, плоть же немощна» (Ев. Матф. 26, 40—41). Из ближайших троих апостолов Иисус Христос обращается к Петру и считает его как бы ответственным за поведение всех троих.

Отречение Петра прошло по особым, не предвиденным им самим путям. В понимании защиты Иисуса Петр надеялся на меч. Вспомним фразу Христа на тайной Вечере: «Должно исполниться на Мне и сему написанному: «и к злодеям причтен»» (Ев. Лук. 22, 37). В связи с этим апостолы сказали: «Господи, вот, здесь два меча», на что он ответил «довольно». Симон и ученики, вероятно, восприняли слово «довольно» по-своему, а именно: как пяти хлебов было достаточно для насыщения пяти тысяч человек, так и двух мечей достаточно для обороны апостолов от врагов. Явился Иуда с отрядом для ареста Иисуса. И вот Петр начал исполнять свое обещание Иисусу: он извлек свой меч и, ударив раба первосвященникова, отсек ему ухо. Тогда говорит ему Иисус: «Возврати меч твой в его место, ибо все, взявшие меч, мечем погибнут; или, думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, и Он представит Мне более нежели двенадцать легионов Ангелов? Как же сбудется Писания, что так должно быть?» (Ев. Матф. 26, 52—54). Эта фраза обезоружила Симона. Он подчинился Христу, но у самого появилась неясность: сам Петр и другие ученики слышали слово Христа «довольно», а теперь Наставник отказывается от применения меча? Петр остался в недоумении.

Иисус исцелил отсеченное Синомом ухо раба Малха и поэтому имел авторитет сказать арестующим относительно Своих учеников: «Оставьте их, пусть идут» (Ев. Лук. 22, 51). Все ученики бежали, и Петр вместе с ними. Но сердце Петра влекло узнать участь Своего Учителя, и он стал следовать за арестованным «издали» (Ев. Лук. 22, 54). Так Петр подошел к двери дома первосвященника. Во двор дома ему помог войти Иоанн, которого знал в лицо первосвященник (Ев. Иоан. 18, 15—16). Весьма возможно, что раньше Иоанн не раз продавал рыбу первосвященнику. Симон очутился в стане одних врагов своего Учителя. В этот стан Симон-Петр проник не с целью сражаться за своего Учителя, а узнать и видеть Его «конец» (Ев. Матф. 26, 58). Естественно, Симон хочет быть незаметным. Все его внимание, слух и зрение там, на месте допроса. Служанка-привратница спросила Симона: «И ты не из учеников ли этого Человека?» (Ев. Иоан. 18, 17). Симон коротко поспешил отойти от нее, сказав: «Не знаю и не понимаю, что ты говоришь» (Ев. Марк. 14, 68). И перешел на передний двор.

На дворе рабы и служители из-за ночного холода разожгли костер. Симон подошел погреться. «Служанка, увидевши его, опять начала говорить стоявшим тут: этот из них. Он опять отрекся» (Ев. Марк. 14, 68—70). Прошло около часа времени. К костру подошел родственник того раба, которому Симон отсек ухо. Теперь Симон-Петр очутился в самом опасном положении и под влиянием страха стал усиленно клясться и заявлять этому родственнику, что он не знает этого Человека, что он не из Его учеников. В этот момент запел петух (Ев. Иоан. 18, 26). «Тогда Господь, обратившись, взглянул на Петра; и Петр вспомнил слово Господа, как Он сказал ему: прежде нежели пропоет петух, отречешься от Меня трижды». И вышел вон, горько заплакал (Ев. Лук. 22, 61—62).

Факт отречения подкрался незаметно для сознания Петра, но факт совершился: Петр отрекся от Того, Кого так любил и Кем был любим. Что говорил взгляд Христа самоуверенному Симону? Ты не верил Моим словам? Надеялся на себя? А кто ты, уверенный в себе человек? И что ты можешь без силы и воли на то Бога? В Гефсимании, несмотря на предупреждение, ты спал, а не молился... В слезах раскаяния Симон похоронил свою самоуверенность (и это положительная сторона отречения Петра) и возложил все упование на Господа: теперь не «я», а «Ты», Господи, знаешь.

В первый день недели рано утром три женщины пришли помазать тело Господа. Они нашли большой камень отваленным от гроба. Во гробе они увидели юношу в белом одеянии, который сказал им, что Иисус воскрес и просил, чтобы они сообщили об этом ученикам и Петру. Можно представить, как Петру было приятно и радостно услышать, что Господь особенно отметил и его по имени и тем показал Свое великодушие и прощение к нему, отрекшемуся.

Когда Симон с Иоанном услышали, что Иисуса нет во гробе, то побежали к пещере. Иоанн прибежал первым и, входя во гроб, наклонившись, увидел одни лежащие пелены. Вторым прибежал Петр, вошел в гробницу и обнаружил одни пелены и платок, который был на голове Христа, свернутым и отдельно лежащим. После этого во гроб вошел и другой ученик (Иоанн, пришедший первым) и увидел и уверовал (что тело Господа унесли), ибо они еще не знали Писания, что надлежит Ему воскреснуть из мертвых (Ев. Иоан. 20, 1—10; Ев. Марк. 16; 11, 13, 14).

Мы имеем еще записанное в Евангелии Иоанна событие на море Тивериадском, уже после воскресения Христа. Ученики в составе семи человек, среди которых находились Симон, Иаков, Иоанн, Фома, Нафанаил, отправились на ночь ловить рыбу и не поймали ничего. При наступлении утра они увидели на берегу Человека около костра, Который спросил их: «Дети! есть ли у вас какая пища?» (Ев. Иоан. 21, 5). Они ответили Ему: нет. Тогда Человек сказал: «Закиньте сеть по правую сторону лодки и поймайте» (Ев. Иоан. 21, 6). Они закинули и уже не могли ее вытащить от множества пойманной рыбы. Иоанн догадался первым и сказал Петру: это Господь! Услышав это, Симон-Петр бросился в море и приплыл к берегу, другие также приплыли туда на лодке.

Когда все поели, Иисус спросил Симона-Петра: «Симон Ионин! любишь ли ты Меня больше, нежели они?» (Ев. Иоан. 20, 15). Петр ответил Ему: «Так, Господи! Ты знаешь, что я люблю Тебя». В этом ответе мы не узнаем прежнего, самоуверенного Петра. Иисус говорит ему: «Паси агнцев Моих». Далее мы читаем: «Еще говорит ему в другой раз: Симон Ионин! любишь ли ты Меня? Петр говорит Ему: так, Господи, Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: паси овец Моих. Говорит ему в третий раз: Симон Ионин! Любишь ли ты Меня? Петр опечалился, что в третий раз спросил его: «любишь ли Меня?», и сказал Ему: «Господи! Ты все знаешь: Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: «паси овец Моих!» (Ев. Иоан. 21, 16—17).

Какой вывод из этой беседы Иисуса Христа с Петром мы должны сделать? Петр созрел для духовного труда, и Его Учитель выдает ему аттестат зрелости на пастырское служение.

Мы не знаем никого другого из двенадцати апостолов, кто бы так интересовался личностью, учением и поступками Иисуса Христа, как Петр. Его все интересовало, и он не стеснялся ставить вопросы Господу: почему Господь так действует или что Он хочет сказать, если Петру это было непонятно. Поэтому апостол Петр более глубоко и детально воспринял и усвоил учение Иисуса Христа.

Какой же урок для нас вытекает из всего сказанного? К посланиям апостола Петра мы должны относиться как к непреложному изложению основ учения Иисуса Христа. Ко всем предупреждениям и указаниям апостола мы должны относиться с глубоким вниманием.

М. О. Фрейман

БОГ В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Трудно найти человека, который имел бы ясное, четкое и правильное понятие о Боге. Слишком много существует различных домыслов о Нем. Но Бог познается только через веру и через следование за Ним. Библия — лучшее место, где можно найти Бога и познать Его и Его цели в отношении человечества.

Современные научные принципы в приложении к религии не могут открыть Бога, необходимого человеку. Нет правил и формул, могущих доказать существование Бога. Бог не проблема, которую надо решать, а вечный Отец, Которому надо поклоняться, перед Которым надо благоговеть и Которому надо с любовью подчиняться. Только при таком благоговейном изучении можно найти своего личного Бога на страницах Библии.

На языке всех народов есть слово «Бог». Поиск Бога возникает от потребностей внутреннего мира человека. Видный деятель христианства Августин хорошо сказал об этом в своей «Исповеди»: «Ты сотворил нас для Себя, и сердца наши не находят покоя, пока не найдут Тебя». Филипп, обращаясь к Иисусу, выразил запрос своего сердца словами: «Покажи нам Отца и довольно для нас» (Ев. Иоан. 14, 8). Человеку невозможно освободиться от великой внутренней жажды человеческого духа. Порой человек не знает причины томления своего духа и мечется в поисках удовлетворения по различным источникам забвения, не зная источника истинного удовлетворения — Бога, Который приходит к человеку, жаждущему Его от всего сердца.

Бог, явленный в Ветхом Завете. Весьма важно иметь в виду, что Ветхий Завет не дает доказательств существования Бога. Современные верующие выдумали много аргументов в доказательство существования Бога. Для писателей Ветхого Завета доказывать это было абсурдом. Первый стих Библии начинается словами: «В начале сотворил Бог небо и землю». Большинство людей Ветхого Завета верили и знали, что Бог — великая, всемогущая реальность. Библия не говорит о происхождении Бога. Природа Бога лежит за горизонтами истории, этот факт нужно признать, ибо пока этот вопрос недоступен пониманию человека.

Ветхий Завет показывает Бога, явившего Себя людям. Не нужно полагать, что Бог явил Себя сразу в полноте. Нет, человеку постепенно открывались божественные черты Творца. Писатели Ветхого Завета не искали доказательств существования Бога в природе, а наоборот, приняв мысли о существовании Бога за непреложную истину, они обращали восхищенный взор на Его творение — природу. Бог открывает славу Свою в природе, но она не является средством познания Бога. В Ветхом Завете

те нет и намек на то, что собственными поисками можно найти Бога. Бог Сам открывает Себя на страницах Ветхого Завета. Познание Бога происходит только через нравственное и духовное восприятие.

Каков же Бог в Ветхом Завете, то есть в первой части Библии, относящейся к дохристианскому периоду?

Он — творящий Бог. Ветхий Завет открывается словами: «В начале сотворил Бог небо и землю». Этот начальный стих Библии в утвердительной форме говорит о Боге как о Творце всего созданного Им по Своей воле и желанию. Творение Бога было не просто проявлением Его силы и могущества, но подготовка к созданию человека, венца творения, которому Он сможет явить Свою любовь и защиту. Исаия утверждает, что мир был сотворен Богом: «Ибо так говорит Господь, сотворивший небеса, Он — Бог, образовавший землю и создавший ее; Он утвердил ее; не напрасно сотворил ее: Он образовал ее для жительства; Я Господь, и нет иного» (Ис. 45, 18).

Он — Личность. Нигде в Ветхом Завете нет указаний, что Бог и природа — это одно и то же. Бог отличен и отделен от природы и всегда остается Личностью. Естественно, что человек для более полного усвоения личности Бога приписывает Ему определенные человеческие качества, что называется антропоморфизмом. Трудно нам говорить о Боге, Который есть Дух, не прибегая к помощи человеческих качеств. Облекая Бога в форму личности, религия Израиля отличалась от всех религий мира. Имена, данные Богу в Ветхом Завете, определяют Его как Пастыря, Исцелителя и Наставника.

Вселенная со всеми своими законами и изумительными деталями видимого мира требует присутствия Творца. Вера в Творца порождает многие вопросы, на которые мы пока не можем ответить и которые кажутся нам загадочными. Но несравненно больше недоуменных вопросов возникает, если не верить в Творца.

Он — заботящийся о творении Бог. Бог в Ветхом Завете не оставил Свое творение после того, как увидел, что все сотворенное «хорошо». Все, что Он сотворил, стало предметом Его заботы на все времена. Мир не холоден и не пуст, потому что Бог трудится над тем, чтобы привлечь человека к Себе.

Опыт общения израильского народа с Богом показывает проявление Его заботы о народе. Первым вождем Израиля был Моисей. На примере Моисея и народа израильского, и заботы о них Бога проявляется сердце Господа. Он беспокоится о страдающих в египетском рабстве и посылает им вожда, который выводит их на свободу. Это не было элементом исторической случайности, а проявлением заботы Господа об ущемленном народе. Многие дни и годы странствия Израиля в Синайской пустыне были свидетельством повседневной заботы Господа о них. Все, что Бог сделал для одного народа, Он хочет сделать для всех людей. Являя Себя на горе Синае Моисею, Бог показывает Свою заботу о последующих поколениях людей. Из опыта народа израильского видно, что существует только один Бог и надо поклоняться только Ему. Всякий верующий, читающий Книгу «Исход» и сорокалетнее путешествие Израиля по пустыне, проникается чувством большой любви к Богу, так нежно заботящемуся о Своих непокорных детях.

Последующая история Израиля, несмотря на то что они отказались от прямого водительства Бога и избрали себе царя, показывает, что Божья рука не оставляет их. Он защищает их от филистимлян не потому, что лицепрятен к народам, а потому, что Израиль еще не выполнил историческую миссию, предназначенную ему Богом. Давид был сбережен, чтобы стать царем и написать псалмы, без которых мы не мыслим Библии. Израиль смог бы дальше оставаться национальным государством, если бы он не оставил своего Господа и не пошел бы вслед других богов.

Последующие дни Израиля, особенно в дни пророков, показывают Бога, посылающего Своих глашатаев, чтобы вернуть народ на истинный путь. Пророчества Амоса среди северных колен народа израильского, Осии, Исаии, Михея и Иеремии среди южных колен, не оставляют сомнения в большой жажде Бога спасти Израиль от идолов. «Обратитесь, обратитесь от злых путей ваших; для чего умирать вам, дом Израилев?» (Иез. 33, 11) — взывает Господь через пророка Иезекииля.

Он — святой Бог. Это одно из важнейших свойств Божьего естества, о котором постоянно упоминали люди тех времен. Видение Моисеем горящего куста (Исх. 3 гл.) открывает святость Божию, а видение Исаии (Ис., 6 гл.) дополняет ее. Исаия тридцать раз на страницах своего пророчества называет Его Святым.

Святость Бога возлагает на человека обязанность быть также святым. Бог свят, и ничто несвятое, нечистое не может быть Им терпимо.

Он — праведный Бог. Судьей нашей праведности является Бог — истинная Праведность. Как Бог всегда праведен в Своих делах и отношениях с человеком, так и человек должен быть праведным в отношении ближнего своего, то есть должен поступать по правде.

Он — Бог морали. Его мораль является результатом Его святости и праведности. Мораль Бога — только добро. Зло не есть воля или выбор Бога, но в мире свободного выбора может быть добро или зло, согласно выбору человека. Бог есть только добро, осуждающее зло. Суд над миром будет справедлив, потому что Бог справедлив.

Вопрос к Адаму в саду: «Где ты, Адам?» — показывает Бога, Который все знал и Который был огорчен выбором и действием Адама.

История потопа в 6 и 7 главах Книги «Бытие» повествует о наказании людей: «И раскаялся Господь, что создал человека на земле, и восскорбел в сердце Своем» (Быт. 6, 6).

Нигде в Ветхом Завете не находим мы мест, выражающих одобрение Богом зла. Бог, Который свят и праведен, не мог терпеть неправедных и несвятых дел. Нет общего у света и тьмы. Ветхий Завет помогает человеку найти Бога и иметь с Ним общение. Бог всегда был близок к зывающим к Нему.

Бог сотворил человека способным думать с правом свободного выбора. Он не сказал человеку: «Ты должен». Если бы Бог принуждал человека, то человек перестал бы быть свободным существом, то есть личностью. Бог лишь призывает человека: «Ищите добра, а не зла, чтобы вам остаться в живых» (Ам. 5, 14); или: «И зыщите Меня и найдете, если зыщите Меня всем сердцем вашим» (Иер. 29, 13).

Бог не несет зла человеку, но человек по собственному выбору часто избирает зло и несет последствия такого выбора.

Он — познаваемый Бог. Он не оставил вселенную бороться в темноте. Верующие люди познают Бога, ибо Он хотел этого. Учение Ветхого Завета таково: Бог явил Себя человеку, Он сошел к человеку и вступил в завет с ним. Опыт мужей веры на протяжении истории свидетельствует о познаваемости Бога. Их опыт — это опыт дружбы с Богом и тесного общения с Ним. Бог готов открыть Себя каждому человеку, который обратится к Нему со смирением и искренней верой.

Он — великий Бог. Он велик в творении и в Своей заботе о творении. Он так велик, что человек нигде не может укрыться от Него. Псалмопевец выражает это словами: «Взойду ли на небо, Ты там; сойду ли в преисподнюю, и там Ты. Возьму ли крылья зари и переселюсь на край моря: и там рука Твоя поведет меня, и удержит меня десница Твоя» (Пс. 138, 9—10). Бог является не только Богом земли, но и неба и всего видимого и невидимого. Он Бог всего, и вся вселенная обретает значение через Него.

Он — Бог, отдающий Себя людям. Бог Ветхого Завета — активный участник истории Израиля. Все, касающееся народа израильского, касается Бога. Много раз тьма стучалась над Израилем, и всегда неожиданно приходила помощь с обновленной верой в Бога. Ветхий Завет свидетельствует, что, хотя царства земные возникают и рушатся, Бог ведет историю к конечному торжеству.

К. Р.

БИБЛЕЙСКАЯ ИСТОРИЯ ВЕТХОГО ЗАВЕТА

(Продолжение)

IV. ИИСУС НАВИН И СУДИИ

КНИГА ИИСУСА НАВИНА

1. По смерти Моисея Господь сказал Иисусу Навину: «Встань, перейди через Иордан ты и весь народ сей в землю, которую Я даю сынам Израилевым. Всякое место, на которое ступят стопы ног ваших, Я даю вам, как Я сказал Моисею. Никто не устоит пред тобою во все дни жизни твоей; и как Я был с Моисеем, так буду и с тобой; не отступлю от тебя и не оставлю тебя. Будь тверд и мужествен и тщательно храни и исполняй весь закон, который завещал тебе Моисей, раб Мой; не уклоняйся от него ни направо, ни налево, дабы поступать благоразумно во всех предприятиях твоих». Иисус послал двух соглядатаев через Иордан в сильно укрепленный город Иерихон. Они высмотрели город, причем некая женщина, по имени Раав, бывшая раньше блудницей, приняла их в свой дом и спрятала, пока жители города разыскивали их. Она верила, что Бог Израилев отдает их город в руки израильтян. Соглядатаи поклялись, что сохраняют в живых ее и домашних ее при взятии города.

2. Иордан в это время выступил из берегов, но Иисус, по повелению Господа, повел народ через него. Как только священники, несшие ковчег завета впереди всего народа вошли в реку, вода, подобно воде Черного моря, расступилась, и народ перешел по сухому дну. Придя на равнину Иерихонскую, народ в первый раз совершил Пасху в земле обетования, и на другой день ели произведения земли. Манна же перестала падать.

Иерихон готовился к осаде. Господь повелел Иисусу Навину собрать всех голых к войне и обходить город однажды в день, и это делать шесть дней. В седьмой же день надлежало обойти город семь раз и священникам, несущим юбилейные трубы впереди народа, трубить; народу же воскликнуть громким голосом, и стены города обрушатся. Как Господь повелел, так Иисус в точности и исполнил. Город был взят и предан заклятию, и все было истреблено. Только Раав и ее дом были пощажены.

* * *

«Верою пали стены Иерихонские по семидневном обхождении. Верою Раав блудница, с миром принявши согладатаев и проводивши их другим путем, не погибла с неверными» (Евр. II, 30—31).

* * *

3. Господь помогал Иисусу Навину и в дальнейшем. Тридцать одно царство было завоевано, причем даже силы природы помогали Израилю. Когда битва с аморреями у Гаваона затянулась и ночь спускалась на землю, Иисус воззвал к Богу, и солнце остановилось над Гаваоном, а луна над долиной Аналонской, пока битва не окончилась в пользу Израиля. Каменный град с неба довершил победу.

Иисус Навин произвел раздел страны по коленам Израилевым. Колено Левиино не получило отдельного удела, ибо Господь был их уделом, и они были отделены Ему для служения, но для жительства они получили сорок восемь городов в уделах своих братьев. Скиния была поставлена в Силоме. Господь дал мир Своему народу, и не осталось ни одно из Его обетований неисполненным.

4. Перед смертью своей Иисус Навин напомнил народу о великих делах Божиих, закончив словами: «Итак, бойтесь Господа и служите Ему в чистоте и искренности. Если не угодно вам служить Ему, то изберите себе ныне, кому служить, но я и дом мой будем служить Господу». Народ обещал служить Господу. Так и продолжалось по смерти Иисуса во все дни его ближайших сотрудников. Кости Иосифа, вынесенные из Египта, схоронили в Сихеме.

КНИГА СУДЕЙ ИЗРАИЛЕВЫХ

1. После этого восстал иной род, который не знал Господа и дел Его, какие Он делал Израилю; тогда сыны Израилевы стали делать злое пред очами Господа, служа языческим богам. Гнев Господень воспылал на них, и предавал их Господь в руки врагов. Когда же они обратились к Нему с покаянием, Господь воздвигал им судей, которые спасали их от притеснителей.

2. Случилось, что израильтяне стали опять делать злое пред очами Господа, за что были преданы на семь лет во власть мадианитян. Возопил народ к Богу, и Он послал им избавителя в лице Гедеона.

Гедеон выколачивал пшеницу в точиле, чтобы скрыться от мадианитян, и ему явился ангел, сказав: «Господь с тобою, муж сильный!» Гедеон ответил: «Если Господь с нами, то отчего постигло нас все сие? и где все чудеса Его, о которых рассказывали отцы наши?» Но ангел сказал: «Иди с этой силой твоей и спаси Израиля. Я (Господь) посылаю тебя». Гедеон пытался отказаться, ссылаясь на свою молодость и слабость, но Господь подтвердил, что будет с ним и дарует победу. По повелению Божию, он разрушил языческий жертвенник и соорудил новый, принеся всеожжение Господу. Гедеон собрал большое войско — тридцать две тысячи, но Господь сказал: «Народа с тобой слишком много, не могу Я предать мадианитян в их руки, чтоб народ, возгордившись, не приписал победы своей силе». Тогда отпустили всех боязливых, но еще осталось десять тысяч. Но и их было в глазах Господа слишком много, и Он отделил Себе триста человек. Гедеон разделил их на три отряда, дал им в руки трубы и пустые кувшины, и в кувшины светильники. Среди ночи они окружили стан противника, затрубили трубами, разбили кувшины и, держа в левой руке светильники, а в правой трубы, трубили и кричали: «Меч Господа и Гедеона». И стоял всякий на своем месте вокруг стана, а враги стали бегать, испребляя друг друга, и обратились в бегство. Израильтяне перехватили переправу, перебили врага, забрали добычу, головы же царей Орива и Зива принесли Гедеону. После этой победы народ хотел сделать Гедеона царем, но он ответил: «Ни я не буду владеть вами, ни мой сын: Господь да владеет вами».

3. Сыны Израилевы после Гедеона продолжали делать злое пред очами Господа и преданы были на сорок лет в руки филистимлян. Господь воздвиг им тогда судию Самсона. Ангел Господень явился его родителям, предсказал им рождение сына, которого надлежало посвятить Господу, ибо через него будет дана победа над врагами. Посвящение Господу выражалось в воздержании от всего нечистого и от вина, и, как наружный знак посвящения (назорейства), посвящаемый не должен был ни стричь, ни брить своей головы.

Господь наделил Самсона необычной силой, и он совершил великие дела, поражая врагов народа, но он не устоял пред испытанием. Против воли Божией, он взял жену из дочерей филистимских, и она выведала у него секрет его силы, которая заключалась в его посвящении Господу, видимым знаком чего были его необычайно длинные волосы. Она усыпила его на своих коленях и срезала волосы. Самсон лишился силы. Филистимляне взяли его в плен, выкололи ему глаза, сковали его, и он работал у них. Прошло много времени. Самсон пережил внутреннее перерождение после своего духовного падения, волосы его стали опять отрастать. Владельцы филистимские собрались однажды, чтобы принести жертву Дагону, богу своему, и

повеселиться, и надругаться над своим униженным узником. Привели Самсона, и он просил своего поводыря подвести его к столбам, на которых утверждался дом. Дом же был полон мужчин и женщин. И воззвал Самсон к Господу: «Господи Боже! вспомни меня и укрепи меня только теперь, о Боже!» И сдвинул Самсон с места два средних столба, дом обрушился, и все погибли. Израиль же получил опять избавление.

* * *

«Недостает мне времени, чтобы повествовать о Гедеоне, о Вараке, о Самсоне... и других пророках, которые верою побеждали царства, творили правду, получали обетования, заграждали уста, угашали силу огня, избегали острия меча, укреплялись в немощи, были крепки на войне, прогоняли полки чужих» (Евр. 11, 32—34).

КНИГА РУФЬ

В те дни, когда управляли судьи, случился голод на земле. И пошел один из жителей Вифлеема Иудейского со своей женой Ноеминой и двумя сыновьями своими жить на полях моавитских. По смерти его сыновья взяли себе жен из дочерей моавитских. Жили они там около десяти лет и умерли. Ноеминь собралась в путь на родину со своими снохами, но по дороге она предложила им вернуться каждой в дом матери своей. Старшая сноха вернулась, но младшая, Руфь, не пожелала, сказав: «Не принуждай меня оставить тебя, но куда ты пойдешь, туда и я пойду, и где ты жить будешь, там и я буду жить; народ твой будет моим народом, и твой Бог моим Богом; и где ты умрешь, там и я умру и погребена буду. Смерть одна разлучит меня с тобой». Пришли они в Вифлеем. Руфь пошла собирать колосья в поле во время уборки хлеба. И случилось, что та часть поля принадлежала Воозу, родственнику мужа Ноемини.

Слуги его рассказали Воозу, кто эта женщина, и он предложил ей не ходить на другие поля, но собирать у него, ибо ему было известно все, что она сделала для свекрови своей. «Да воздаст Господь за это дело твое, и да будет тебе полная награда от Господа, к Которому ты пришла, чтоб успокоиться под Его крылами». Вернувшись домой, Руфь рассказала Ноемини про все происшедшее, а та сказала: «Благословен он от Господа за то, что не лишил милости своей ни живых, ни мертвых». Вооз, наблюдая во время жатвы за скромным поведением бедной Руфи, полюбил ее и взял ее в жены.

Богобоязненная Руфь стала прабабкой великого царя. Бог благословил ее сыном, которому дали имя Овид. От Овида родился Иессей, отец Давида. Вооз же был сыном Салмона и Раавы из Иерихона. Из рода Давидова родился впоследствии Иисус Христос.

ПРОРОК САМУИЛ

(1 Цар. 1—8)

1. Первосвященник Илий был судьей над Израилем. Скиния завета продолжала находиться в Силоме, куда народ стекался на большие праздники с молитвами и положенными жертвами. Однажды к притвору храма пришла жена одного вифлеемлянина со своим великим горем — бездетностью. Она горячо молилась Богу, прося даровать ей сына, которого она обещала посвятить Ему. Господь исполнил прошение ее, и она родила сына, которому дала имя: Самуил (испрошенный от Бога).

2. Когда Самуил вырос, мать отвела его в Силом и сказала Илию, что она здесь молилась Богу и что Он услышал ее молитву, и теперь она отдает отрока своего на служение Господу.

Сыновья Илия были люди негодные; они не знали Бога и долга священнического по отношению к народу. Напрасно отец обличал сыновей своих, говоря: «Если согрешит человек против человека, то помолятся о нем Богу; если же человек согрешит против Господа, то кто будет ходатаем о нем?» Но они не слушали голоса отца своего, и Господь решил предать их смерти. Наказание ожидало и Илию, ибо он предпочитал Богу сыновей своих.

3. Самуил служил Господу при скинии. Слово Господне было редко в те дни, и Господь избрал преданного Ему всем сердцем отрока пророком и судьей народа израильского.

Самуил спал при храме, как однажды ночью услышал, что его зовут. Думая, что это престарелый Илий, он поспешил к нему, но тот ответил, что не звал отрока. Господь в другой раз воззвал к нему, и вторично Самуил пошел к Илию, но тот опять сказал: «Пойди назад, ложись». Самуил еще не знал тогда голоса Господа, и еще не открывалось ему слово Господне. И воззвал Господь к нему в третий раз. Пошел он опять к Илию, и тот понял, что это Господь зовет отрока, и сказал ему:

«Пойди, ложись и, если зовущий позовет тебя, ты скажи: «говори, Господи; ибо слышит раб Твой». Когда Господь опять воззвал к нему, Самуил ответил, как был научен. Господь сказал ему, что Он совершит суд над Илием и его домом за их нечестие. Утром Илий спросил Самуила, о чем ему говорил Господь. Отрок убоился и хотел умолчать, но Илий заклил его, и он сказал все, что Господь ему объявил. Тогда Илий ответил: «Он Господь; что Ему угодно, то да сотворит». И узнал весь Израиль, что Бог избрал Самуила в пророки.

4. Филистимляне пошли войной на Израиль. Произошла битва, и израильтяне были поражены. Народ послал тогда в Силом, и принесли оттуда ковчег завета, а при ковчеге были оба сына Илия. Илий же сидел на седалище при дороге у ворот и тревожно ожидал вестей с поля сражения. Прибежал один человек в разодранной одежде и принес печальную весть, что произошло сражение, что израильтяне были разбиты, оба сына Илия умерли, а ковчег Божий взят филистимлянами. Когда упомянул он о ковчеге, Илий упал с седалища навзничь и умер.

5. Филистимляне перенесли ковчег в Азот и поставили в капище своего бога Дагона. Но на другой день, придя в капище, они увидели, что идол лежит на земле разбитый. И рука Господня отяготела над азотянами, и они были поражены мучительными наростами. Жители Азота решили перенести ковчег в другой город, но и там случилось то же самое. Перенесли в третий, но и там было поражение народа язвой. Филистимляне порешили отправить ковчег Божий в землю Израилеву, ибо поняли, что Господь наказывает их. Семь месяцев ковчег пробыл у них. Израильтяне же были в порабощении у филистимлян двадцать лет. И обратился весь Израиль к Богу. По слову Самуила, который был избран в судьи на место Илия, народ удалил из среды своей всех идолов и расположил сердце свое служить одному Господу. Господь услышал их моление, освободил от власти филистимлян и вернул им их владения. Самуил воздвиг тогда на границе камень, назвав его Авен-Езер, что означает: «До сего места помог нам Бог».

Самуил судил народ по справедливости и был одним из величайших судий Израйля.

(Продолжение следует)

К. К.



Хор Рижской Матвеевской общины

ХРИСТИАНЕ В ПЯТОМ ВЕКЕ

Император Феодосий был последним римским императором, который возглавлял всю Римскую империю. В 395 году, после смерти Феодосия, ему наследовали два его сына — Аркадий и Гонорий. Империя была разделена между ними пополам: Аркадий возглавил Восток Римской империи со столицей в Константинополе, а Гонорий — Запад со столицей в Риме. С этого времени никогда уже больше Востоку не пришлось объединиться с Западом. Фактически это уже не была единая могущественная Римская империя. Именно год смерти императора Феодосия можно считать годом начала конца могущественной Римской империи. Помимо того что после смерти Феодосия империя фактически разделилась на две части, все более и более учащались набеги на пограничные области империи свободных племен, которых римлянам не удалось покорить.

Вскоре после смерти Феодосия предводитель независимого от римлян германского племени готов Аларих со своими отрядами вторгся в пределы западной части Римской империи и дошел до верхней Италии, производя великие опустошения. В это время у римлян был выдающийся полководец Стилихон, которому удалось остановить наступление готов и обратить их в бегство. После победы над готами слава Стилихона весьма возросла и его имя стало самым популярным в Риме. Гонорий испугался такой славы своего полководца, испугался его все возрастающего влияния и отдал тайный приказ убрать Стилихона. Вместе со своим сыном Стилихон был убит. Рим лишился великого полководца, и лишился именно в такое время, когда со всех сторон можно было ожидать вторжения воинственных независимых племен.

Несколько слов скажем о предводителе племени готов Аларихе. Он считал себя христианином. Кто, когда и как обратил его в христианство — неизвестно. Он был арианцем, то есть сторонником учения Ария, подвизавшегося в четвертом веке. Напомним, что Арий не считал Христа равным Богу, он учил, что Христос был только первый и совершеннейший из существ, сотворенных Богом.

В 410 году Аларих вновь предпринял вторжение в пределы Римской империи, и на этот раз ему удалось дойти до Рима. Некоторые римские сенаторы стали говорить, что Римскую империю постигла кара богов за то, что римские императоры отвергли древнюю римскую веру, при которой было заложено могущество Римской империи. В результате нашествия Алариха многие языческие храмы были стерты с лица земли. Христиане же не пострадали: Аларих не разрушал их храмов.

* * *

Остановимся теперь на христианстве к началу пятого века. Четвертый век явился переломным веком в истории христианства. С тех пор как римский император Константин в начале четвертого века объявил

христианство государственной религией, в христианскую церковь хлынула масса людей, которые внутренне оставались язычниками. Если в христианских общинах первых веков центральное место в богослужении занимала проповедь, то со времен Константина проповедь постепенно стала оттесняться на последнее место; ее оттесняли пышные обряды и церемонии.

Служители христианских церквей, сердцем своим далеко стоявшие от Христа, пытались привлечь в христианские храмы людей не Словом Божиим, а пышными богослужениями, которые превзошли бы по своему блеску языческие церемонии. Многие из формальных христиан ходили в христианский храм только для того, чтобы любоваться красивыми обрядами, а затем по старой привычке шли в языческий храм, чтобы присутствовать при языческих зрелищах. Не удивительно, что при таком положении мы к концу четвертого и к началу пятого века видим уход христианской церкви далеко от первохристианства.

Четвертый век явился таким веком, когда вокруг личности Христа, являющегося единственным путем спасения, стал насаждаться лес человеческих преданий и обрядов. К пятому веку этот лес уже стал довольно дремучим. Образно говоря, с четвертого века вокруг лучезарной личности Христа стала плестись живописная беседка из ярких цветов (из ярких обрядов), и для многих христиан эта беседка стала дороже Того, вокруг Кого она сплетена. К пятому веку эта «беседка» стала уже настолько яркой, что многие язычники, залюбовавшись ею, с легким сердцем оставляли свои языческие храмы, где, по сравнению с христианскими, обряды уже были менее яркие.

Все эти отклонения в христианстве вызывали недовольство у тех, кто понимал, что христианская церковь отходит от первохристианства. Стали возникать маленькие группы христиан, которые отходили от официальной церкви, обвиняя ее в идолопоклонстве. Но нередко, борясь с одной крайностью, эти христиане впадали в другую; будучи правыми в одном вопросе, они заблуждались в других вопросах и этим отталкивали от себя многих.

Конечно, и в далеко уходящей от первохристианства церкви были искренние верующие. Не их вина, что, по не зависящим от них причинам, некоторые духовные вопросы они понимали неверно. Они понимали так, как им внушали с детства или как их наставляли их церковные пастыри. Но если они искренне любили Христа, если Он, а не то, что создано вокруг Него, был дорог для них, то, конечно, они являются членами незримой вселенской Христовой Церкви, несмотря на некоторые свои неверные понимания отдельных вопросов. Кому мало дано, с того мало и спросится. Не будем забывать, что в те времена не было книгопечатания, Библия была только в рукописном виде, ее было очень мало, стоила она очень дорого, иметь ее могли лишь немногие христиане. Большинство христиан могли слышать Слово Божие лишь при чтении его в храме. И вот те из христиан, которые, слыша Слово Божие, прилеплялись сердцем ко Христу, становились членами Его незримой вселенской Церкви.

Следует еще напомнить, что в четвертом веке зародилось монашество, которое к пятому веку стало весьма распространенным. Монашество явилось протестом против слияния христианской церкви с языческим миром. Видя оязычивание христианства, эти люди стали уединяться, чтобы в уединении спасти свои души. Борясь с одной крайностью, они впадали в другую. Вместо того чтобы светить светом Христовым каждый день окружающим людям, они уходили далеко от людей. Некоторые из них не могли долго быть в уединении и опять шли к людям возвещать Христа распятого и воскресшего.

В пятом веке монашество уже не было движением, выражающим протест против сложившегося положения в христианстве, оно слилось с

официальной христианской церковью, которая приспособила монашество для своих целей, направленных на укрепление всех мероприятий, проводимых церковью. По мере умножения монашества, дух протеста против уклонения христианства в язычество угас среди монахов, они сами стали не лучше прочего духовенства. Обязательным условием для монахов является безбрачие. Христос таких условий никогда не ставил перед Своими последователями. Конечно, кто желает ради служения Христу отказаться от семейной жизни, тому нет на это запретов, но нельзя безбрачие делать обязательным условием для служения Христу.

По мере умножения монашества стали умножаться и беззакония среди них. Отказавшись от нормальной супружеской жизни, они попали в омут тайных пороков и встали на путь разврата. Но нельзя огульно порицать всех монахов. Во все времена среди монашествующих были отдельные светильники, которые светили светом любви ко Христу и к тем душам, с которыми им доводилось соприкасаться. Хотя у них и были неверные понятия по некоторым вопросам, но Христос смотрит не на неверные понятия, а на огонь любви в сердце. Особым аскетизмом и подвижничеством прославился в пятом веке Симеон, именуемый «столпником».

* * *

Говоря о христианстве в пятом веке, нельзя обойти молчанием такого видного деятеля христианства, каким был Августин, получивший наименование «блаженного». Родился Августин в четвертом веке, в 354 году, но основной расцвет его деятельности относится к первым трем десятилетиям пятого века до 430 года (до дня его смерти). Детство его прошло в городе Тагасте, в семье римлянина знатного происхождения. Отец его был язычником, а мать Моника примерная христианка. Обратившись ко Христу, она светила в семье светом любви, смирения и кротости.

Августин получил элементарное образование в Тагасте, а затем был отправлен для продолжения образования в Карфаген. В семнадцатилетнем возрасте он лишился отца, который незадолго до своей смерти принял христианство. Семена, посеянные Моникой, принесли плоды. Но Августин не сразу стал христианином. По совету матери, он пытался читать Священное Писание, но нашел его слишком скучным для себя и предпочитал читать сочинения Цицерона. Однако Цицерон не ответил Августину на многие вопросы, которые рождались у него в голове. Августин все более и более задумывался о смысле жизни, о вечности. В этот период он встретился с манихеями. Это была секта, которая подобрала в свои ряды остатки распадающихся гностических партий. Секта эта находилась на нелегальном положении и пыталась сеять семена своего учения среди христиан. До двадцативосьмилетнего возраста Августин был членом манихейской секты. Присмотревшись к руководителям секты, увидев, что, проповедуя аскетизм, они предаются разврату, разочарованный Августин решительно порвал с сектой. Мало того, в этот период своей жизни он стал высказывать сомнения вообще в бытии Божиим, он говорил, что ни во что не верит.

Уехав из Карфагена в Рим, Августин вскоре получил назначение на должность учителя риторики в одном из учебных заведений города Милана. В Милане он познакомился с епископом Амвросием. В Милан к Августину приехала и его мать Моника, которая с глубокой верой все эти годы молилась об обращении своего сына ко Христу. Под влиянием бесед с епископом Амвросием и со своей матерью, Августин стал посещать христианские богослужения. Но он говорил, что у него нет твердой

веры, множество сомнений смущают его и низменные страсти бушуют в его сердце.

Однажды в его руки попали послания апостола Павла, он прочел их и был поражен глубиной мысли апостола. Он задумался о своей греховной жизни и, будучи обличаем совестью, упал в своем саду под деревом на колени, прося Бога освободить его от рабства греха. И вдруг в этот момент из окна соседнего дома он услышал детский голос, певший одни и те же слова: «Возьми и читай»... Августин решил, что через уста ребенка Сам Господь дает ему указание. Он вернулся в свой дом. На столе лежала книга с посланиями апостола Павла, которую он только что перед этим читал. Взяв книгу, он наугад открыл ее и прочел: «Будем вести себя благочинно, не предаваясь ни пиروваниям и пьянству, ни сладострастию и распутству, ни ссорам и зависти; но облекитесь в Господа нашего Иисуса Христа, и попечение о плоти не превращайте в похоти» (Римл. 13, 13—14). И в этот момент Августин почувствовал, что Христос, о Котором ему совсем недавно говорили его мать и епископ Амвросий, может дать ему силу разорвать цепи греха и стать новым человеком. С мольбой он опустился на колени, мысленно представил перед своим взором Христа, распятого на кресте, и стал просить Его войти в его сердце, очистить его и возродить к новой жизни. И именно с этого момента Августин почувствовал себя новым человеком. Невыразимая радость наполнила его сердце, и эта радость явилась свидетельством того, что Христос исполнил его просьбу и вошел в его сердце.

Накануне Пасхи в 387 году Августин был крещен епископом Амвросием. Хотя к пятому веку было повсюду узаконено крещение младенцев и оно широко практиковалось, но оно не было еще обязательным и некоторые христиане его не придерживались, считая крещение младенцев отступлением от первохристианства. По-видимому, и мать Августина Моника считала, что крещение необходимо принимать тогда, когда человек сознательно уверует и покается. Этим можно объяснить тот факт, что Августин не был крещен в детстве.

Вскоре умерла мать Августина Моника, дождавшаяся исполнения своих молитв об обращении сына ко Христу. В 388 году Августин ушел с преподавательской работы и уехал в родные места, где у него было имение. В течение трех лет он в уединении занимался богословскими трудами. Свое имение он продал и роздал на благотворительные дела, а сам принял приглашение Иппонийского епископа Валерия, согласившись на служение пресвитером. Будучи греком, Валерий плохо владел латинским языком, на котором говорили римляне. Августин стал ближайшим помощником Валерия и его переводчиком. Через четыре года Валерий по болезни был вынужден оставить епископскую кафедру, и он завещал, чтобы его место занял Августин. Так в 395 году Августин стал епископом Иппонийским и занимал эту кафедру до 430 года, то есть в течение тридцати пяти лет.

Хотя город Иппон не был особо важным городом, однако авторитет и влияние Августина скоро настолько возросли, что его считали вождем христиан всей Африки, и не только Африки, но и в других частях империи его имя было известно. Перу Августина принадлежит много трудов. Он произнес множество проповедей, написал до 250 писем, содержащих обстоятельные ответы на разные богословские вопросы. Не во всех вопросах Августин стоял твердо на основах первохристианства; окружавшая его обстановка и понятия, уже сложившиеся в то время в отступившей от первохристианства церкви, наложили отпечаток и на его деятельность. Но тем не менее он был ярким светильником среди духовенства того времени. В отличие от многих епископов, он уклонялся от тех почестей, какие воздавались епископу; он старался служить другим и не требовал, чтобы ему служили.

В начале пятого века сильно активизировались донатисты (называемые так по имени епископа Доната). Еще в четвертом веке они отделились от официальной церкви. Отделение это произошло не на почве каких-либо догматических разногласий, а на почве борьбы епископов за власть в церкви. И вот в начале пятого века эта отделившаяся и увеличившаяся в своей численности партия стала вести себя очень воинственно, ведя борьбу против христиан официальной церкви. Римские власти издали ряд законов, направленных против донатистов. За оскорбление духовенства официальной церкви, которая с четвертого века именовалась католической (всемирной) или ортодоксальной (православной) церковью, предусматривались строгие меры, вплоть до смертной казни. Особенно много донатистов оказалось в Иппоне, где был епископом Августин. Он неоднократно приглашал донатистов на собеседования, чтобы в духе мира и любви поговорить с ними, но они уклонялись от этих собеседований. Августин написал поэму, в которой излагал историю донатистского раскола и призывал всех к единству. «В главном — единство, во второстепенном — свобода, а во всем — любовь» — таков был лозунг Августина, которого он придерживался в своей епископской деятельности. Несмотря на то что донатисты злобно поносили Августина, он увещевал их в духе кротости. Группа донатистов даже пыталась совершить террористический акт против Августина, но Господь не допустил этого. Потеряв совершенно христианский дух, озлобленные своими неудачными попытками захватить епископские кафедры официальной церкви, донатисты все чаще и чаще прибегали к террору. Римский проконсул в Африке через духовенство официальной церкви хотел выявить активных донатистов, но Августин заявил, что он не будет писать доносы на них, доколе существует закон о смертной казни.

В июне 411 года в Карфагене состоялось собеседование с донатистами, в котором принял участие и Августин. Когда на собеседование вошли донатисты, им предложили сесть, но их глава заявил, что они нечестивыми не сядут и предпочтут стоять. На собеседовании Августин призывал к единству, к взаимному прощению обид, тем более что никаких догматических разногласий у донатистов с официальной церковью нет. Августин еще раз напомнил, с чего начался этот раскол. Он начался с того, что во времена Константина в четвертом веке епископ Донат, добываясь для себя большей власти в церкви, стал обвинять епископа Цецелиана в том, что его рукополагал епископ, во время гонений бывший предателем, а поэтому Цецелиан не может быть епископом. Но поддержку получил Цецелиан, любимый верующими, а не Донат. Участники собеседования призывали донатистов к примирению. Но донатистский епископ Гавденций заявил, что если бы его насильно заставляли присоединиться к официальной церкви, то он заперся бы в храме вместе со своими приверженцами, поджег бы его и сгорел бы в пламени. На этом собеседование окончилось. О последующей истории донатистов мало известно, число их стало уменьшаться, и к седьмому веку они совсем исчезли.

Влияние и авторитет Августина особенно сильно возросли после его участия в так называемом пелагианском споре. Пелагий был монах, родом из Британии. Это был первый богослов-британец. Его настоящее имя Морган, а имя Пелагия он получил при принятии монашества. Единомышленником Пелагия был Целестий, ирландец по национальности. Пелагий и Целестий посетили Рим и завели там дружеские отно-

шения с некоторыми лицами, которые пользовались славой как аскеты. Между ними они осторожно стали распространять свои убеждения. Затем отправились в Африку, где открыто выступили со своим лжеучением.

В чем же заключалось это лжеучение? Пелагий и Целестий, видя, как христианская церковь все более и более проникается светским духом, решили противостоять этому духу. Но противостоять этому духу они начали совсем не с того конца, и пошли по ложному пути. Пелагий стал учить, что в каждом человеке, уже со дня его рождения на земле, живет сила, необходимая для того, чтобы совершать волю Божию, и, развивая в себе эту силу, человек может достичь вершины святости, даже безгрешности. Это учение Пелагия является антиевангельским учением, ибо он из него исключил искупительную жертву Христа и действие Духа Святого. Мы знаем на основании учения Христа и Его апостолов, что в момент принятия верой в сердце Христа, как Спасителя, Дух Святой сходит в сердце человека, который, получивши прощение грехов, начинает с помощью Духа Святого преображаться в образ Христа. Только через веру во Христа как в Спасителя и через отдачу Ему своего сердца человек становится ветвью божественной Лозы — Христа, способной приносить плоды Духа Святого. Однако все это Пелагий исключил из своих бесед. Он и Целестий уверяли, что человеку достаточно той природной силы, которая в нем заложена, нужно лишь подвижнической жизнью эту силу развивать. Пелагий считал, что первые люди Адам и Ева своим грехом запятнали только самих себя и что никакого первородного греха в человеке не существует, а с самого младенчества в нем имеется сила Божия для святости, которую нужно развивать подвижнической жизнью.

Из Африки Пелагий и Целестий отправились в Сицилию, а затем в Палестину. Везде учение Пелагия было встречено отрицательно, лишь один епископ Иерусалимский взял Пелагия под свою защиту и позволил ему собирать около себя последователей.

Августин активно включился в борьбу с пелагианством. Посредством своего пера (то есть через свои письма и послания), а также посредством собеседований он нанес удар пелагианству. Но основные положения пелагианства не были окончательно уничтожены, и до сего дня среди христиан они действуют в самых разнообразных формах и оттенках. В какой-то мере пелагианцами можно назвать всех тех христиан, которые стремятся заработать спасение своей собственной праведностью, а не праведностью Христовой, которую мы получаем по вере нашей во Христа. Собственно говоря, в начале пятого века в христианской церкви, отступившей от первохристианства, было уже много таких христиан, которые больше уповали на свои посты и на исполнения обрядов, чем на Голгофскую жертву Христа. Но Пелагий и Целестий пошли еще дальше таких христиан. Они учили, что человек сам себя спасает своими делами, они учили, что и до Христа в ветхозаветный период были люди, достигшие абсолютной святости исполнением Моисеева закона, а также и в христианский период есть люди, достигающие абсолютной святости своими собственными усилиями через исполнение заповедей Христа. Таким своим учением они умалили значение искупительной жертвы Христа, сделав ее совершенно ненужной.

Пелагий был человек скромный и кроткий. Он не хотел разделений в церкви. Видя, что его учение вызывает бурю, он поспешил отступить и сказал в свое оправдание: «Да, я говорил, что можно быть безгрешным, но не говорил, что это возможно без помощи Божией». После этого заявления он вообще отошел от проповеднической деятельности. Возможно, на него подействовала беседа с Августином, для встречи с которым он ездил в 411 году в Африку. Но честолюбивый и резкий Целестий не сдался. Он решил пойти на полный разрыв с церковью и до

конца отстаивать свое учение. Августин в своих двух трактатах опровергал Целестия. Собор епископов в Карфагене объявил Целестия еретиком. Римский епископ (папа Иннокентий) пытался взять его под свою защиту, но африканские епископы решительно протестовали против этого. Указом императора Гонория в 418 году были предписаны меры против возникшей ереси, и римский папа в своем послании также осудил учение Пелагия и его продолжателя Целестия.

* * *

В это же время Августин выступил со своим учением о предопределении. На это учение его натолкнула борьба с пелагианством. Борясь с Пелагием и Целестием, дававшими такую свободу человеческой личности в деле спасения, что Богу вроде ничего не оставалось и делать, Августин впал в другую крайность. Он начал учить, что если Бог не предопределит человека к спасению, то человек не спасется. По учению Августина получалось так, что Бог одних людей заранее предопределил к вечному блаженству, а других заранее предопределил к вечному отвержению от Себя. Эти утверждения Августина вызвали споры среди богословов того времени, которые еще больше обострились после его смерти.

Какую же оценку должны мы дать этим понятиям? Как мы должны понимать этот вопрос? О предопределении пишет апостол Павел в Послании к римлянам: «Кого Он (Бог) предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями; а кого Он предопределил, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил» (Римл. 8, 29—30). Апостол Павел тоже говорит о предопределении, но он подчеркивает, что это предопределение основано на предузнании. Бог на то и Бог: Он заранее предвидит, кто отдаст сердце Христу и кто этого не сделает.

И вот те, кто отдадут сердце Христу, уже заранее предопределены Богом быть подобными образу Иисуса Христа, быть особыми сосудами, предназначенными для особых целей в вечности. Бог нелицеприятен. Он зовет всех к отдаче сердца Христу. Он стучится в сердце каждого человека, слушающего о Христе. И у всех людей, слушающих евангельскую весть, имеются одинаковые возможности принять Христа. И если одни люди принимают Христа в сердце, а другие не принимают, то в этом виноват не Бог, а сами люди. Человек не автомат, он имеет свободную волю, и он может принять призыв Божий или отвергнуть его. Бог же, обладая способностью видеть все то, что будет дальше, знает, кто примет Христа и кто не примет Его. На этом Своем предузнании Он и строит Свое предопределение, то есть Он уже от вечности знает всех людей, которые отдадут свое сердце Христу. Так мы должны понимать предузнание и предопределение. Августин же в этом вопросе впал в крайность. Правда, он очень осторожно высказывал свои мысли по этому вопросу, его же последователи более определенно высказывали эти мысли. Через тысячу лет после Августина его взгляды отстаивал известный богослов и реформатор Кальвин. И в настоящее время в христианстве имеется немало христиан, которые на вопрос: «почему не все люди верят во Христа» — отвечают: «потому что они не предопределены Богом».

В учениях Пелагия и Августина мы видим две крайности. Борясь с одной крайностью, Августин впал в другую. По учению Пелагия получается так, что человек исключительно своими стараниями совершает шаги к Царству Божьему, а Богу ничего не остается делать, как быть только в положении наблюдателя. По учению же Августина получается так, что спасение зависит исключительно от Бога: к кому из людей Бог

соблаговолит направить Свои шаги, тот и спасется. Мы же должны, не уклоняясь в крайности, избрать золотую середину, а именно, если человек делает шаг к Богу, то есть откликается на Его призыв, то Бог со Своей стороны немедленно протягивает Свою руку такому человеку. Эта середина между двумя крайностями и является божественной истиной в этом вопросе. Говоря, что Пелагий и Августин оба впали в крайности, следует сказать, что крайность Пелагия — особенно опасная, ибо она уводит человека от Христа, внушает, что человек исключительно своими усилиями может стать совершенным. Поэтому крайность Пелагия вполне справедливо назвать ересью, что и было сделано христианской церковью в пятом веке.

В 430 году германским племенем вандалов был осажден город Иппон, где епископом был Августин. В осажденном городе Августин не прекращал свои богословские труды. Однако вскоре он тяжело заболел. Он распорядился, чтобы к нему никого не впускали, беспрепятственно читал покаянные псалмы Давида. 28 августа 430 года Августин отошел в вечность.

* * *

Сразу после смерти Августина возник так называемый несторианский спор. Секта несториан занимает важное место в истории церкви, поэтому мы не можем не остановить наше внимание на этом вопросе.

Несторий был монахом из Сирии. Проведя в молодости несколько лет в монастыре близ Антиохии, он затем был рукоположен в пресвитеры и стал известен как проповедник. О нем говорят, что у него было много красноречия, но мало рассудительности. Императором Феодосием II (младшим) он был выдвинут в 428 году на константинопольскую кафедру с присвоением звания патриарха. Едва вступив на кафедру, он начал метать громы и молнии по адресу всевозможных еретиков — ариан, донатистов, пелагиан, — предлагая их смести с лица земли. В его ревности не видно терпеливого духа истинного христианина. В своей речи перед Феодосием Младшим он сказал: «Дай мне страну, которая очищена от всех еретиков, а я дам тебе небо взамен. Помогите мне покорить еретиков, а я помогу тебе покорить персов». Однако вскоре после этого сам Несторий был обвинен в ереси.

К этому времени в христианской церкви стало принятым именовать деву Марию «Богородицей», то есть «Бога родившей». Затем чем дальше, тем больше слава «Богородицы» стала возрастать, и дело начинало доходить уже до фактического ее обожествления, ее начинали ставить на одном уровне со Христом. Несторий ополчился против наименования «Богородица» и предложил другое наименование «Христородица», то есть «Христ2 родившая». Это вызвало бурю негодования против Нестория. Раздраженное его прежними грубыми и резкими выходками, духовенство уже давно искало повода убрать его.

К воротам Константинополя был прибит свиток, обвиняющий Нестория в ереси. Ему предъявлялось обвинение в нездравом учении о воплощении Спасителя; его обвиняли в том, что он учил только о человеческой природе Христа, о том, что Дух Божий стал обитать во Христе уже после Его рождения, как Он обитал в пророках древности, только в гораздо большей степени. Несторий опровергал эти обвинения, утверждая, что ничего подобного он не говорил.

В 431 году император Феодосий II издал указ о созыве собора в Ефесе. Этот собор (собрание епископов) именуется Третьим вселенским собором. Вспомним, что первый вселенский собор (Никейский) был созван императором Константином в 325 году в Никее в связи с борьбой против учения Ария; Второй вселенский собор (Константинопольский) был созван императором Феодосием I в 381 году в Константинополе

для борьбы с непрекращающимися распрями среди христиан, и Третий вселенский собор (Ефесский) созван Феодосием II в Ефесе в 431 году в связи с несторианским вопросом.

На собор собралось около двухсот епископов с разных концов Римской империи. Почти никто из африканских епископов не смог прибыть на собор из-за нашествия вандалов. Председательствовать на соборе было поручено Александрийскому епископу Кириллу, который обвинял Нестория в том, что тот повсюду распространял копии своих проповедей, сея лжеучение. Антиохийский епископ Иоанн со своими епископами задержался в дороге, однако Кирилл решил начать заседание собора, не дожидаясь Антиохийской делегации, что вызвало сильнейшее возмущение Антиохийской делегации, когда она прибыла в Ефес и узнала об уже состоявшемся определении по несторианскому вопросу. Несторий на соборе заявил, что его жизнь была в опасности от членов свиты Кирилла, которые хотели учинить над ним самосуд.

Председательствующий на соборе епископ Кирилл оказался не на высоте положения. Он был заносчив, непостоянен и недобросовестен в своих поступках. Главной причиной его борьбы с Несторием были не догматические соображения, а его зависть к быстрой карьере константинопольского епископа. Если на Первом вселенском соборе в Нижее в 325 году прозвучал голос Божий через уста епископа Афанасия, то этого нельзя сказать о Третьем вселенском соборе в Ефесе.

Нестория обвинили в богохульстве, лишили епископского достоинства и предали анафеме. После собора он был отправлен в ссылку. Антиохийские епископы во главе с Иоанном, возвращаясь из Ефеса, устроили заседание в Тарсе, а затем и в Антиохии. На этих заседаниях они протестовали против обвинения Нестория в богохульстве.

На наиболее ревностных последователей Нестория было воздвигнуто гонение, принудившее их бежать в Персию. Там они и составили свою группу, которую возглавил епископ с титулом патриарха-католикоса всего Востока. В течение многих веков секта несториан была в Персии, Турции и Месопотамии. В семнадцатом веке часть несториан вступила в союз с римским папой и образовала особый восточно-католический патриархат. Несториане, не принявшие этого союза, ушли в Индию и Китай. Хотя наименование «несториане» и сохранили некоторые христиане на многие века, но от католиков и православных они отличались лишь своеобразной обрядовой стороной.

Несторий умер мученической смертью в ссылке в 440 году.

* * *

Вслед за несторианством появилось евтихианство или монофизитство, как его еще называют. Константинопольский монах Евтихий активно включился в борьбу с несторианством и впал в другую крайность. Если Нестория обвиняли в том, что он учил только о человеческой природе Спасителя, говоря о том, что Дух Божий стал обитать во Христе уже после Его рождения, то Евтихию было предъявлено противоположное обвинение в том, что он учил только о божественной природе Спасителя, говоря, что в акте воплощения Христа слились две Его природы в одну божественную, ибо Его божественная природа целиком поглотила человеческую. По мнению Евтихия, Христос не мог чувствовать ни страданий, ни голода как человек, ибо пред Его божественной природой померкло в нем все человеческое. Одним словом, по мнению Евтихия, во Христе было одно божественное естество; поэтому последователей Евтихия и называли монофизитами.

Учение Евтихия весьма ревностно поддержал александрийский патриарх Диоскор. Очень сочувственно к Евтихию отнесся и император Феодосий II, который созвал в 449 году собор в Ефесе. На этом соборе

хозяйничал Диоскор и приглашены были только те епископы, которые положительно высказались по поводу учения Евтихия; подавляющее же большинство епископов на собор допущено не было. Собор этот оправдал Евтихия, к великому возмущению многих епископов, назвавших этот собор «разбойничьим».

Вскоре умер император Феодосий II, и престол занял Маркиан. По указу нового императора был созван в 451 году новый собор в Халкидоне, который вошел в историю христианства как Четвертый вселенский собор (халкидонский). Этот собор осудил ересь Евтихия, а также осудил патриарха Диоскора за его насилия, проявленные им при созыве «разбойничьего» собора в Ефесе. Большую роль на халкидонском соборе играл римский папа Лев I.

Вернувшийся с собора из Халкидона монах Феодосий поднял в Иерусалиме мятеж в пользу осужденной ереси Евтихия. После подавления мятежа Феодосий бежал на Синай, где продолжал отстаивать учение Евтихия. Евтихиане (монофизиты) еще долгое время вели упорную борьбу. Некоторые весьма высокопоставленные лица поддерживали их. О судьбе самого Евтихия ничего достоверно неизвестно.

Еще несколько слов следует сказать об этих двух вселенских соборах (Третьем и Четвертом), на которых были осуждены две ереси: несторианство и евтихианство. Хотя духовное состояние подавляющего большинства участников этих соборов было не на высоте, тем не менее эти два лжеучения были осуждены справедливо, как не соответствующие учению Евангелия. Мы должны остерегаться как того, так и другого лжеучения. Мы верим, что во Христе Сам Бог приходил на нашу землю. И мы верим, что Христос был истинным Богом и истинным Человеком.

* * *

Следует отметить, что к пятому веку в христианской церкви сложилось пять патриаршеств (или патриархатов). По мере того как умножалось христианство, умножался и управленческий аппарат христианской церкви. Если в первом веке были только диаконы, пресвитеры, епископы, то затем появились архиепископы, то есть старшие епископы, которые наблюдали за рядом епископов. Затем появились митрополиты, еще более старшие епископы, которые были в особо крупных городах и вели наблюдение за многими областями. Епископы же таких крупнейших исторических городов, как Александрия, Антиохия, Константинополь и Рим, потребовали для себя еще более громких и почетных наименований. Их стали именовать патриархами или папами. Они между собой разделили сферу руководства христианской церковью по всей империи. Из всех пяти патриархатов первенством пользовался римский патриархат; второе место занял константинопольский патриархат.

Особенно римский патриархат возвысился при папе римском Льве I, названном Великим. На римскую папскую кафедру он взошел в 440 году и занимал ее двадцать один год. Он отличался политической ловкостью и большой энергией. Особый упор он делал на то, что апостол Петр был первым руководителем римской общины. Лев I любил подчеркивать, что римские епископы являются преемниками апостола Петра.

Надо отметить, что восточная часть христианской церкви подорвала свой авторитет своими продолжительными спорами. Арианство, пелагианство, несторианство, евтихианство — все это процветало, главным образом, на территориях четырех восточных патриархатов христианской церкви. В западном патриархате, находившемся под руководством римского папы, было гораздо спокойнее. Из всех этих лжеучений там только ариане сумели кое-где пустить корни. И это обстоятельство весьма

вскружило голову папе Льву I. Он видел в этом особое благоволение Божие к преемникам апостола Петра. Лев I был ревностным гонителем всех еретиков, и если таковые оказывались на территории римского патриархата, то к ним применялись самые беспощадные меры.

Вспомним разговор Христа с Петром: «Он (Христос) говорит им (ученикам Своим): а вы за кого почитаете Меня? Симон же Петр, отвечая, сказал: Ты — Христос, Сын Бога Живого. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах; и Я говорю тебе: ты — Петр (камень), и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее; и дам тебе ключи Царства Небесного; и что свяжешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах» (Ев. Матф. 16, 16—19). Надо правильно понять эти слова Христа. Не Петр является фундаментом церкви, а только Христос. В каком же тогда смысле Христос назвал Петра камнем? А в том смысле, что Петр высказал свою твердую как камень веру во Христа. И вот Христос и говорит, что на такой твердой вере во Христа и должна строиться Церковь Христова. Только человек, имеющий такую твердую веру во Христа, может быть участником строительства Церкви Христовой, которую не одолеют врата ада. Своей проповедью о Христе такой проповедник с твердой верой может творить великие дела для Царства Божия. И небо, то есть Христос, будет утверждать действия такого Своего служителя, приносящие пользу для Царствия Божия.

Так понимаем мы это место Писания, но не так его истолковывал папа Лев I. Он говорил: «Апостол Петр был назван камнем и это название определяет его как фундамент... Братья (то есть другие патриархи) из этого могут познать, что он (то есть римский патриарх) есть первый между всеми епископами, и что Христос, Который никому не отказывает в Своих дарах, все-таки сообщает их только через его посредство». Это утверждение Льва I взяли в основу своей деятельности все последующие римские папы. Всю свою деятельность, всю свою политику Лев I направлял именно к достижению этой цели — возвысить римский патриархат над другими четырьмя патриархатами христианской церкви.

И несмотря на все сказанное о Льве I, можно думать, что он был искренний христианин. У него было много заблуждений, но они сложились у него под влиянием господствовавших в то время взглядов и мнений. Когда вождь племени гуннов Атила вторгся в Италию и подошел к безоружному Риму, намереваясь его сровнять с землей, папа Лев I с твердой верой и молитвой бесстрашно вышел навстречу Аттиле. Он воззвал к Господу, а затем обратился с пламенным словом к Аттиле. И произошло то, чего никто не ожидал. Атила отступил на некоторое время от Рима, город на этот раз был сохранен от резни и разграбления. После этого имя Льва I стало особенно популярным в римском государстве. Умер он в 461 году.

* * *

В пятом веке совершилось падение Западной империи, то есть западной части бывшей Великой Римской империи. Варварские племена во второй половине пятого века полностью захватили Африку, изгнав оттуда римлян. Потеряв Африку, римляне лишились значительной части своих доходов. Римлянам пришлось уйти также из Британии. Галлия и Испания постепенно захватывались варварами различных племен. Среди этих племен встречались христиане, главным образом арианского направления. По-видимому, в тех краях в свое время поработали миссионеры как арианского, так и основного христианского на-

правления. Имеется сказание о том, что в начале пятого века среди племени пиктов в Шотландии подвизался христианский миссионер Ниниан. В Ирландии, среди ирландских племен, христианство проповедовал Патрик. Он был взят в плен и, находясь в плену, возвещал о Христе. Следует отметить, что еще в третьем веке большое число жителей римских провинций было взято в плен готами. Среди этих плененных людей оказалось много христиан. Очутившись в плену, они стали миссионерами среди варваров.

Итак, среди так называемых варварских племен встречались христиане. Но основная масса варваров была язычниками. Они отличались дикой жестокостью. Собственно говоря, их поэтому и называли варварами, ибо слово «варвар» означает «грубый». Одно из варварских германских племен, именуемое вандалами, во второй половине пятого века полностью захватило всю Италию, заняло Рим и произвело великое опустошение, не щадя никакие культурные ценности и памятники искусства. С тех пор словом «вандализм» называют проявление подобной дикой жестокости.

Вся территория Западной Римской империи оказалась разделенной между разными племенами: готами, гуннами, вандалами, франками, бургундами и другими. Хотя в то время христианская церковь уже весьма далеко ушла от первохристианства, но даже и эта ушедшая от первохристианства церковь показала в тяжелых испытаниях свое великое преимущество перед язычеством. Страшный ураган налетел на Запад Римской империи, в прах разлетелся железный скипетр римского императора, а христианская церковь не пострадала. Бог протянул руку помощи. Видя надвигающуюся страшную бурю, многие христиане обратили свой взор к Богу и почувствовали себя в безопасности среди варваров, как некогда почувствовали себя в безопасности обитатели Ноева ковчега среди разбушевавшейся стихии.

Допустив разгром римлян, Бог совершил великое дело. Вторгшиеся варвары стали довольно быстро обращаться в христианство. Чем можно объяснить такое быстрое обращение? Во-первых, тем, что языческая религия не давала удовлетворения и люди искали чего-то лучшего. Во-вторых, тем, что на темном фоне испытаний многие христиане засветили светом Христа.

Большое значение сыграло обращение в христианство Хлодвиг, предводителя племени франков, живших на севере Галлии. Это является одним из важнейших событий конца пятого века. В то время, когда варварские племена, в том числе и франки, бурной лавиной наводнили всю Западную империю, Хлодвиг был язычником, а жена его Клотильда была уже христианкой. Долгое время она напрасно пыталась побудить мужа к принятию христианства.

Нередко племена, победившие римлян, враждовали друг с другом. В битве с аллеманнами Хлодвиг со своим войском подвергся большой опасности и в тяжелый момент обратился к Тому Самому Богу, Которому молилась его жена Клотильда. Он тут же дал обещание, что будет христианином, если одержит победу. Сражение сразу приняло для него благоприятное направление, он одержал полную победу, противники были разбиты. В 496 году Хлодвиг принял крещение от епископа Ремигия. Три тысячи воинов тут же последовали его примеру, желая принадлежать к религии своего вождя. По всей вероятности, у Хлодвиг не было настоящего обращения ко Христу с всецелой отдачей сердца. Он, как в свое время и Константин Великий, решил, что признание им христианства принесет пользу его политическим интересам. Хлодвиг и после принятия христианства был жесток и властолюбив.

Объединившись с галлами, Хлодвиг из вождя племени франков превратился в основателя Франкской монархии. Со страхом и трепетом к нему относились предводители других племен. Он разбил готов, их пред-

водитель Аларих II был убит. Хлодвиг объявил себя защитником римского папы и вступил с ним в тесный союз. Западный римский патриархат неожиданно получил защиту и опору в лице Хлодвига. Христианство на Западе было спасено от уничтожения варварами, которые сами становились христианами. Это обстоятельство наложило отпечаток на направление всей мировой истории.

Мы уже говорили о том, что после смерти римского императора Феодосия Великого в 395 году ему наследовали два его сына — Аркадий и Гонорий, поделившие между собой империю на Западную и Восточную. Они явились родоначальниками двух ветвей римской императорской династии. Одна ветвь царствовала на Западе в Риме, другая на Востоке в Константинополе. И вот в результате нашествия так называемых «варварских» племен Западная ветвь последней римской императорской династии оказалась срубленной. Представитель этой ветви император Ромул Августул был низложен в 476 году. В это время на Востоке в Константинополе был на престоле представитель другой ветви — Зенон. Он уцелел от нашествия, которое в основном коснулось западной части бывшей Великой Римской империи, и после падения Западно-римской империи стал именоваться императором Византии. Так стала называться восточная часть бывшей Великой Римской империи по имени бывшей греческой колонии, на месте которой в 330 году императором Константином был воздвигнут город Константинополь.

* * *

Каковы же причины распада могущественной некогда Римской империи? Мы, как верующие люди, скажем: такова воля Божия, таков план Божий. Да, это, конечно, так. Но для всякого явления в мире есть и свои видимые причины. Предположим, умирает человек, мы говорим: такова воля Божия. Врачи же патологоанатомы, производящие вскрытие тела, могут точно сказать, что смерть наступила в результате таких-то изменений в организме. Такую же картину мы видим и в мировой истории.

Вся история человечества делится на ряд периодов. Сначала был первобытный период, на смену ему пришел рабовладельческий период. Великая Римская империя была рабовладельческой империей. Было время, когда рабовладельческий строй себя оправдывал; Римская империя достигла величайшего экономического расцвета. Но чем дальше в экономическом отношении развивается человечество, тем в более новых и совершенных формах организации оно нуждается. Растет человечество, и рабовладельческий костюм ему стал тесен, он стал трещать по всем швам.

В пятом веке одряхлевший рабовладельческий строй в Римской империи показал свою полную несостоятельность. Западная империя рухнула под натиском вторгшихся племен, выдержать такой натиск одряхлевшему строю было не под силу. В восточной же части Римской империи одряхление рабовладельческой системы происходило в более замедленном темпе, в связи с тем, что там рабовладельческие формы были более сглажены; наряду с рабами там было много свободных крестьян, в то время как в западной части империи использовался только труд рабов. Но вообще в пятом веке уже повсюду наблюдался кризис рабовладельческого строя, на смену ему нарождался новый, более прогрессивный по сравнению с рабовладельческим, феодальный строй. Рабовладельческий строй шатался от противоречий, от бесконечных восстаний рабов. Эти все возрастающие противоречия, волнения, восстания и были теми серьезными изменениями в организме рабовладельческого строя, которые вели его к неминуемому умиранию.

К. В. Сомов

ВЕСТИ ИЗ ОБЩИН

Омск. В конце января 1967 года Омская община торжественно отметила свой семидесятилетний юбилей. На это торжество из Москвы прибыл помощник генерального секретаря ВСЕХБ брат С. П. Фадюхин, который свыше сорока лет тому назад, живя в Сибири, обратился к Господу. На юбилейных богослужебных собраниях возносились горячие благодарственные молитвы, пели русский и немецкий хоры, читались юбилейные стихотворения, представители от разных общин (русские и немцы) говорили соответствующее слово, старейшие братья и сестры делились своими воспоминаниями.

Сестра Ризен Агнесса Максимилиановна поделилась своими воспоминаниями. Когда семьдесят лет назад в Омске впервые появились верующие евангельско-баптистского направления, она жила в Петербурге в приюте. Ей тогда было пятнадцать лет. И именно в тот год в Петербурге она услышала впервые живую евангельскую проповедь в доме Ливен, куда пригласили девочек из приюта. С того благословенного дня для нее наступила новая жизнь во Христе. Впоследствии она уехала в Китай, где проповедовала о Христе. Последние восемнадцать лет сестра Ризен живет в Омске и по мере своих сил принимает участие в духовной жизни общины. В своем слове она призвала всех детей Господних ревностно трудиться для Господа.

Брат С. П. Фадюхин призвал верующих целиком посвятить себя Господу и быть всем вместе в тесном единстве. Он сравнил верующих с горящими угольками в печи. Когда они вместе, они согревают друг друга и назидаются Словом Божиим. Если уголек выбросить из печи, то он быстро угаснет. Так бывает и с верующими, удаляющимися друг от друга.

Старший пресвитер по Западной Сибири брат К. П. Бородинов несколько раз выступал на юбилейных собраниях. Он отметил, что трудно перечислить все невзгоды и радости, которые пережила Омская община. Но Господь знает все. Он сердцеведец, Его око над нами, Он знает состояние каждого члена церкви. Брат призвал всех к еще большей любви ко Христу.

Доклад о пройденном семидесятилетнем пути Омской общины сделал старейший член общины брат И. А. Евстратенко. Он же на одном из собраний сказал слово на два текста Священного Писания: Зах. 3, 1—5 и Кол. 3, 12. Из первого текста он указал на одну особенность иерея. Прежде чем ему приступить к служению, с него должны были быть сняты запятанные одежды. После этого он облачается в торжественные одежды. Святыня должна быть сохранена в чистоте. Ее нужно передать грядущему поколению. Почему была негодна прежняя одежда иерея? Она была запятана. Мы нередко не сохраняем чистоты нашей духовной одежды. Бывает и так, что наша духовная одежда оказывается порванной. Это случается тогда, когда у нас нехристианские отношения друг ко другу — нет любви, милосердия. Некоторые христиане одеваются в довольно красивую по внешнему виду одежду, но эта фарисейская одежда является одеждой наружной праведности. В такой одежде нельзя служить Господу. Служитель Божий должен облечься в торжественные одежды: одежды милосердия, благодати, смиренномудрия, кротости, долготерпения, любви. Только в этих одеждах можно служить Господу. Дух Святой предлагает нам эти прекрасные одежды.

Со словом на юбилейных собраниях выступили также пресвитер Тюменской общины брат Ф. Д. Бердинских, пресвитер Омской общины брат Н. А. Кондрашов, пресвитер Новосибирской общины брат Е. А. Алдунин и пресвитер Курганской общины брат И. И. Соболев. Благословенный след в сердцах верующих оставили эти юбилейные богослужебные собрания. Они еще больше укрепили веру многих детей Божиих, они еще ярче зажгли их сердца огнем любви к Господу и к людям.

Горький. В Горьковской общине в течение восьми лет несет служение пресвитер брат Г. Т. Булгаков. Председателем совета общины был брат А. И. Лебедев. Пресвитер общины и председатель совета общины работают дружно и слаженно. Такая братская дружба является хорошим примером для всех членов общины, которые также стараются трудиться для Господа в духе взаимного уважения, мира и любви.

Брат Г. Т. Булгаков одновременно несет служение старшего пресвитера ВСЕХБ по четырем областям и пяти национальным республикам. В конце 1966 года Горьковская община единогласно избрала брата А. И. Лебедева вторым пресвитером. На одном из богослужебных собраний было совершено рукоположение, поскольку брат А. И. Лебедев уже показал себя хорошим работником на ниве Божией. Были также рукоположены помощник старшего пресвитера брат Г. С. Гордеев и несколько диаконов. Рукоположение совершал старший пресвитер брат Г. Т. Булгаков.

Пермская область, Удмуртская, Татарская и Чувашская автономные республики. В конце 1966 года и первой половины 1967 года старший пресвитер брат Г. Т. Булгаков посетил ряд общин указанных областей. Для такого посещения были три причины. Во-первых, рукоположения пресвитеров и диаконов в некоторых общинах. Во-вторых, были сделаны обстоятельные доклады о благословенном Всесоюзном съезде евангельских христиан-баптистов, который в конце 1966 года состоялся в Москве. В-третьих, были проведены беседы с отделившимися братьями и сестрами, дабы они примирились и возвратились в свои общины для совместного служения и прославления нашего дорогого Господа. К сожалению, не всегда при посещениях и беседах удается достигать желаемого единства, но мы верим, что настанет тот радостный час, когда братья падут в объятия друг другу, как некогда обнялись Иаков и Исав, и будут жить в радостном мире. Особые благословения Божии брат Г. Т. Булгаков испытал в Ижевской общине, где нет никаких разделений, где все дети Божии трудятся в полном мире, единстве и любви.

Волгоградская, Саратовская и Астраханская области. За последний период времени некоторые общины понесли утраты. Отошли в вечность исполняющий обязанности пресвитера Ершовской общины брат И. В. Щеголев, заместитель пресвитера Палласовской общины брат А. Ф. Чекур, пресвитер Заплавинской общины брат С. Ф. Лоцинин. Старший пресвитер брат С. С. Жуйван посетил Заплавинскую общину, где был избран временно исполняющим обязанности пресвитера брат Т. М. Дружинин, бывший до этого членом ревизионной комиссии. Проповедник брат Лысенко на торжественном богослужебном собрании отметил две мысли: 1) Бог поставляет в церкви служителей и 2) Бог исполняет Своих служителей Духом Святым и мудростью. Брат С. С. Жуйван в основание своего слова положил место из Слова Божия 1 Тим. 3, 1—6, где говорится, каким должен быть служитель Божий. Господь обильно благословил сказанное слово, которое принесло верующим много назидания и духовного подкрепления.

Рига. Благословенной духовной жизнью живет Рижская латышская Матвеевская община, пресвитером которой является брат А. П. Васк. Своими проповедями он мудро воспитывает верующих. Дух любви и единства царит в общине. Никаких разногласий нет среди верующих. В этом отношении Матвеевскую общину можно поставить примером для некоторых других общин в нашей стране. Хор под руководством регента брата Эзериньша украшает богослужебные собрания. Это один из лучших хоров нашего братства. Нередко исполняются сложные классические произведения. Брат Эзериньш — опытный и очень темпераментный регент. Среди хористов он ведет большую работу.

Запорожье. Пресвитер общины брат В. А. Слободяник, преданный Господу и Его народу, любим всей общиной. Духовное состояние общины все более и более улучшается; некоторые верующие, которые ранее были не в мире друг с другом, пришли к взаимному миру. Большая работа проводится по достижению единства с верующими, особенно с теми христианами веры евангельской (пятидесятниками), которые до сих пор второстепенные вопросы считают главными, и поэтому с ними трудно договориться. Например, они считают, что не могут участвовать в хлебопреломлении, если не будет совершено омовение ног. Пока что с этими неприсоединившимися пятидесятниками бывают встречи и беседы, весьма дружественные как с той, так и с другой стороны, но, к сожалению, некоторые из них уклоняются от этих встреч. Однако служители Господни из Запорожской общины преисполнены решимости продолжать встречи и находить пути сближения.

Двадцать седьмого декабря 1966 года в молитвенном доме Запорожской общины состоялось траурное богослужебное собрание. Посреди зала был установлен гроб с телом покойного проповедника — С. Е. Харченко. Выступавшие на богослужебном собрании в молитвенном доме и на погребении на кладбище рассказали много интересного из жизни отошедшего в вечность брата. Он умер на восьмидесять пятом году жизни.

Траурное богослужебное собрание оставило благословенный след в сердцах верующих. Веяние Духа Святого чувствовалось и в проповедях, и в пении, и в молитвах. Как и все евангельско-баптистские похороны, эти похороны носили глубоко назидательный характер.

Сумы. В декабре 1966 года Сумская община торжественно отметила свой семидесятилетний юбилей. Воскресное богослужебное собрание было переполнено. Собрание открыл молитвой старший пресвитер по Сумской области и пресвитер Сумской общины брат Ф. И. Прийменко. Были исполнены гимны «Милости просим, друзья дорогие» и «Господь, пребудь Ты с нами», после чего брат Ф. И. Прийменко, сказав краткое вступительное слово, зачитал приветственные телеграммы из Москвы и из Киева, которые были встречены присутствующими с большой благодарностью.

Помощник пресвитера, диакон брат К. М. Киптенко сделал доклад по истории Сумской общины. В 1896 году из Харькова приехал в Сумы в командировку механик по водопроводу и остановился у сумского механика Ф. Ф. Супруна. Харьковский механик оказался горячим христианином евангельского направления. Через его свидетельство Ф. Ф. Супрун всецело отдал сердце Христу и встал на путь первохристианства. Он стал первым благовестником чистого евангельского учения в Сумах. Господь обильно благословил его свидетельство. Сразу же образовалась евангельская группа из восьми человек.

Брат К. М. Киптенко зачитал воспоминания некоторых братьев и сестер. Сестра О. И. Дмитриева в детстве, в 1896 году, впервые от своей матери услышала о Ф. Ф. Супруне, который, как говорили все соседи, изменил вере православной и снял иконы, перестав им поклоняться. Через некоторое время она познакомилась с ним лично и приняла в сердце Христа.

Брат М. И. Брунев вспоминает, как в 1898 году в школьном возрасте он услышал о Ф. Ф. Супруне, которого все называли «штундистом», и, движимый любопытством, найдя удобный предлог, пошел к нему домой. Беседа с ним оставила глубокий след в его сердце.

Были зачитаны также воспоминания и других свидетелей. Очень ярко о своем обращении ко Христу рассказывает старейшая хористка Сумской общины, сестра М. К. Номеровская. Некоторые из этих свидетелей живы до сего дня, другие уже отошли в вечность. Свой доклад брат К. П. Киптенко закончил благодарностью Господу за благословенный путь, пройденный общиной. С большим подъемом все пропели гимн: «За евангельскую веру, за Христа мы стоим».

Некоторые братья и сестры, упомянутые в докладе, затем и сами выступили с кафедры со своими воспоминаниями, в том числе брат М. И. Брунев и сестра М. К. Номеровская. Благословенно пел хор Сумской общины. Торжественное богослужение продолжалось три часа. Закончилось оно заключительным словом старшего пресвитера брата Ф. И. Прийменко и горячей благодарственной молитвой.

Ярославская, Костромская и Ивановская области. В начале 1967 года старший пресвитер по Калининской, Ярославской, Костромской и Ивановской областям брат Г. П. Лампетов посетил ряд общин, где провел соответствующие библейские беседы, учитывая недостатки и болезни той или иной общины.

Много благословений принесли беседы брата Г. П. Лампетова о вере. Он подчеркнул, что как все живое растет, так и живая вера должна расти, переходя с одних ступеней на другие, более совершенные ступени. Начальная ступень живой веры — это спасающая вера. Чтобы встать на эту ступень, надо осознать себя погибшим грешником и с верой прийти к Спасителю, как это сделала грешница (Ев. Лук. 7, 48—50). Спасающая вера порождает более совершенную веру, веру любви, о чем пишет ап. Павел в Гал. 5, 6. Человек, уверовавший во Христа как в Спасителя, не может не полюбить Его. Человек же, полюбивший Христа, переходит на еще более совершенную ступень веры, — он начинает ощущать в своей жизни проявление силы Божией. Вера такого христианина утверждает на силе Божией, как и пишет ап. Павел в 1 Кор. 2, 5. Без силы Божией христианин не может исполнять заповеди Христа. Христианин, в жизни которого проявляется сила Божия, вступает на более совершенную ступень веры: он имеет веру праведную, о которой говорится в Римл. 4, 13. Только христианин, проявляющий послушание Господу, имеет праведную веру. Еще более высшей формой веры является вера святая, о которой пишет ап. Иуда в 20—21. Только постоянное послушание Господу делает нашу веру святейшей верой. Господь подвергает испытаниям Своих детей. Христиане, выдерживающие все экзамены в школе Христовой, имеют веру испытанную, о которой мы читаем в 1 Петр. 1, 7. В огненной печи испытаний христиане освобождаются от всех нечистых примесей. Испытанная вера становится великой верой. Это еще более высокая ступень веры. Великое счастье — услышать от Христа слова: «Велика вера твоя» (Ев. Матф. 15, 28). Если же наша вера велика, то она достигает еще большей ступени — становится верой побеждающей (1 Иоан. 5, 4). Вера апостолов Христовых и первых христиан является побеждающей верой. Христианин, имеющий всегда побеждающую веру, достигает наивысшей ступени веры, он имеет веру совершенную (Иак. 2, 21—23). Вера должна выражаться в делах. Совершенная вера — это такая вера, которая всегда выражается в делах, прославляющих Христа.

Эту беседу, а также и другие беседы, проведенные в разных общинах, верующие восприняли с большой радостью и благодарностью. Такие беседы способствуют укреплению дела единства среди верующих. Каждый христианин должен стремиться к достижению более высокой ступени веры, и чем больше все верующие будут расти духовно, тем меньше будет почвы для разделений между ними.

Брянская область. В начале 1967 года Брянская община приобрела удобный молитвенный дом. В общине имеется хороший состав проповедников и два хора, которые обслуживают богослужебные собрания в разные дни. Был избран новый церковный совет общины, в который вошли опытные братья. Члены Брянской общины были очень довольны посещением братьев из Москвы: члена ВСЕХБ В. М. Ковалькова и помощника пресвитера Московской общины В. Л. Федичкина.

Из общин Брянской области ежедневно идут в Москву во ВСЕХБ письма, в которых верующие делятся своими радостями, переживаниями, сомнениями и просят братских советов и молитв.

Из-за неправильного отношения к делу Божьему некоторых членов, Карачевская община переживала волнения. В настоящее время в общине восстановлен мир.

Клетнянская община расположена на западе области, в центре могучих Брянских лесов. Эта община существует пятьдесят шесть лет. Никакие ветры иных учений не похитили ни одного человека из общины. В последние восемь лет пресвитерское служение несет брат-старец И. Я. Решетнев, имеющий большую любовь к делу Божьему. Ближайшим его помощником является диакон брат И. В. Шестаков. В общине имеется хороший хор, которым руководит сын пресвитера — брат А. И. Решетнев.

Куйбышев. В Куйбышевской общине сохраняется полное единство, прекрасный хор украшает богослужебные собрания, все служение проходит благословенно. Пресвитером Куйбышевской общины является член ВСЕХБ брат А. Е. Клименко, который несет также служение старшего пресвитера по десяти областям. Был поставлен вопрос об избрании второго пресвитера общины. Вторым пресвитером единогласно избран брат И. И. Душко. Большая работа проводится по духовному воспитанию верующих и по еще большему укреплению духа единства.

Ленинград. На новогоднем собрании Ленинградской церкви присутствовал гость Дерик Сивен из Финляндии с супругой. Он является вице-президентом Комитета защиты мира Финляндии и членом Советательного Комитета Пражской Мирной Конференции. Брат Сивен передал приветствия от верующих Финляндии. В своем слове он сказал: «Бог есть любовь!» Эти слова, которые я прочитал сейчас в вашем собрании, говорят о том, что Бог есть любовь для всех людей, и поэтому все люди, а тем более христиане должны любить друг друга. Те же христиане, которые не имеют этой любви к Богу, способны воевать друг с другом. Было время, когда немцы и финны проиграли войну, их планы не оправдались, и действительность осудила их. Теперь финны извлекли для себя полезный урок, — они не должны воевать с русскими. Многолетняя вражда побеждена. Финны и русские стали большими друзьями. Мы, так же как и вы, горячо молимся о мире, ибо в этом воля Божия, а церковь призвана осуществлять волю Божию».

Супруга Сивен также приветствовала верующих Ленинградской церкви и выразила свою радость и восхищение присутствовать на богослужении Ленинградской церкви. Представитель ВСЕХБ брат С. П. Фадюхин от имени верующих Ленинградской церкви выразил благодарность гостям за их приветствие и добрые пожелания и в своем заключительном слове сказал, что все верующие призваны быть миротворцами, прочитав из Иерем. 29, 7: «И заботьтесь о благосостоянии города, в который Я переселил вас, и молитесь за него Господу, ибо при благосостоянии его и вам будет мир». Брат Фадюхин с радостью отметил, что к этому стремится и вся наша страна, наше правительство, которое все вопросы старается разрешить мирным путем.

Кременчуг. Кременчугская община Полтавской области находится в удовлетворительном духовном состоянии. Пресвитер общины брат Константин Николаевич Сокольник вполне удовлетворяет верующих своим служением. В конце 1966 года состоялось торжественное богослужение, где было совершенно рукоположение трех братьев на диаконское служение. Рукоположение совершали старший пресвитер по Полтавской области брат Н. К. Акритов, пресвитер Кременчугской общины брат К. Н. Сокольник, пресвитер Запорожской общины брат В. А. Слободяник и пресвитер Лохвицкой общины брат М. И. Власенко. Верующие получили обильные назидания через проповеди братьев.

Никополь. Старший пресвитер по Днепропетровской области брат В. М. Галенко, посетивший в конце 1966 года Никопольскую общину, зачитал всему собранию послание Всесоюзного съезда евангельских христиан-баптистов и сделал дополнительные разъяснения. Главное внимание было обращено на вопрос единства, ибо именно с этим вопросом дело обстоит не совсем благополучно в Никопольской общине. После чтения Слова Божия все преклонили колени и молились Господу, после чего принесли извинения друг перед другом. Было предложено проводить индивидуальные беседы с верующими, стоящими вне единства. Работа началась. Будем верить, что Господь поможет в этом святом деле.

Черкассы. Заместитель старшего пресвитера по Украине и старший пресвитер по Черкасской области брат И. Я. Калужный в декабре месяце 1966 года провел беседу с регентами области из двадцати общин. Было дано наставление, чтобы хоры пользовались церковными мелодиями и словами, находящимися в полной гармонии с евангельско-баптистским вероучением.

Тюмень. В конце 1966 года Тюменская община приобрела новый молитвенный дом. На открытие нового молитвенного дома прибыл старший пресвитер по Западной Сибири брат К. П. Бородинов. Утреннее и вечернее воскресные собрания были пополнены, благословенно пел хор, верующие получили обильные назидания через проповеди. На следующий день было проведено членское собрание общины, на котором был освобожден по старости от обязанностей пресвитера брат А. А. Мазаных и избран на пост пресвитера брат Ф. Д. Бердинских.



Члены Президиума ВСЕХБ и председатель Ревизионной комиссии

Сидят слева направо: заместитель старшего пресвитера по Украине и старший пресвитер по Донецкой области И. Я. Татарченко, заместитель председателя ВСЕХБ и старший пресвитер по Украине Н. Н. Мельяников, председатель ВСЕХБ И. Г. Иванов, заместитель председателя ВСЕХБ С. Т. Тимченко, генеральный секретарь ВСЕХБ А. В. Карев, казначей И. И. Меторин.

Стоят слева направо: председатель Ревизионной комиссии М. П. Чернопятов, пресвитер Ленинградской церкви С. П. Фадюхин, пресвитер Московской церкви М. Я. Жидков, заместитель генерального секретаря ВСЕХБ — А. И. Мицкевич.

ИЗДАНИЕ ПОМОЩЬ
СВ. СЛОВО И ДУХОВИ

Се, стою у двери

Откр. 3, 20

Слова и музыка
А.С. Белоусова

Andante

Piano introduction in B-flat major, 3/4 time. The right hand plays chords and the left hand plays a simple bass line. Dynamics include piano (p) and mezzo-forte (mf).

Сe, сто-ю у дe-ри и сту-зу,
и сту-чу.

Сe, сто-ю у дe-ри и сту-чу,
и сту-чу.

Ес-ли кто у-слы-шит го-лос, го-лос

Мой, к то-му Я вой-ду,
Я вой-

f

Я вой ду и ве-че и ве-че-рю с ним разде-лю

ду и ве-че-рю

8 Соло Сопрано

p

Ес-ли ты пла- - чешь, сле-зы со-чей

Дует двух сопрано

p

Я сам со-тру, тяжко-е бре-

ня жизни твоей Я об-лег-чу.

О, впу-сти,

0, впу-сти! К те-бе вой-ду. Впусти! К те-бе вой-

Fine mf

ду. Видишь ра-ны Мо-и, Мой тер-новый ве-нок, за те-

бя на стра-данья Се-бя Я об-рек. И те-перь у дбе-

рей Я, как странник, стою, в тво-е сердце боль-но-е сту-

От-крой, от-крой

чу. От-крой!

От знака & до Fine